



المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

كلية الدعوة وأصول الدين

قسم العقيدة

(البرنامج المسائي)

(٠٣٢)

جهود الشيخ موسى بن جارالله - رحمه الله تعالى -

في الرد على المخالفين في

مسائل الاعتقاد

مشروع رسالة علمية مقدمة لنيل درجة العالمية (الماجستير)

إعداد الطالب:

محمد بن فهد المطيري

إشراف:

الدكتور: عبد العزيز بن جليدان الظفيري

العام الجامعي

١٤٣٤ - ١٤٣٥ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(١).

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾^(٢).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾^(٣).

أما بعد:

فإن الله تعالى قد أرسل رسوله بالهدى ودين الحق على حين غفلة من الناس، وانحراف في العقائد، واختلاف في الآراء في زمن ضاعت فيه العبودية لله، واضمحلت آثار الأنبياء والرسالات السماوية الصحيحة إلا عند نفر يسير من الناس، فجاء النبي -ﷺ- ليخرج البشرية من ظلمات الشرك إلى نور الإيمان بالله، فكان أعظم بشير وأقوم نذير، وتحقق فيه قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(٤) فكان الرحمة المهداة، والنعمة المسداة، فبلغ الرسالة، وأدى الأمانة، وحمل الأمانة خير الخلق بعد الأنبياء: الصحابة الأتقياء، والأئمة الأصفياء، فكانوا خير خلف لخير سلف، فحرس الله بهم الإسلام وحفظ بهم الإيمان، فكانوا أمانة للأرض من سراق الشريعة كما كانت النجوم أمانة للسماء من

(١) [آل عمران: ١٠٢].

(٢) [النساء: ١].

(٣) [الأحزاب: ٧٠-٨٠].

(٤) [الأنبياء: ١٠٧].

سراق الوحي، فما نبغ رأس بدعة وضلالة إلا وأزالوه، ولا تطاول لسان شبهة وغواية إلا وقطعوه، فبقي الدين غصاً طرياً، وتهاوت قلاع الزيغ والضلال وآلت إلى الزوال، وحصن التوحيد والإيمان عالٍ وشامخ شموخ الرواسي والجبال.

ولكل زمان من الأزمنة رجال وأبطال، يزودون عن حياض الدين، ويدمغون كيد الكائدين، وينفون عنه تأويل الجاهلين، وانتحال المبطلين، ومن هذا المنطلق كانت هذه الرسالة وفاء لحق عالم ممن ذادوا ودافعوا عن هذا الدين في هذا الزمان، وأفنوا في هذا الأوقات والأعمار، وهذا العالم هو الشيخ موسى بن جارا الله الروسي التتري - رحمه الله - الذي عاش ومات ولم تعرفه أكثر الأمة.

أهمية البحث وسبب اختيار الموضوع:

من أهم أسباب كتابة هذا البحث وأهم ما يميزه:

(١) أن معرفة الشيخ الواسعة بمذاهب الفرق المخالفة والرافضة خصوصاً - من خلال وقوفه على مؤلفاتهم، ومخالطتهم ونقله من مصادرهم - جعل بيان جهود الشيخ في الرد على المخالفين وفي مقدمتهم الرافضة أمر من الأهمية البالغة لطلاب العلم، عامة وللباحثين في الفرق والمذاهب على وجه مخصوص.

(٢) كان الشيخ - رحمه الله - من أوائل العلماء الذين ردوا على القرآنيين شبهاتهم، بردود علمية مستندها القرآن والسنة، قد لا توجد في كتب أخرى.

(٣) إبراز دور العلماء من غير العرب في محاربة الرافضة، مما سيكون له الأثر الكبير في إضعاف مد تيار الرفض الذي بدأ ينتشر بين بعض الأعاجم.

(٤) إبراز جهود الشيخ في تقرير عقيدة أهل السنة والجماعة والتحذير من الباطل.

(٥) أهمية الكتابة في هذا الموضوع وهو الرد على الرافضة والفرق المخالفة وبخاصة في هذا الزمان، إذ أن الرافضة على مر التاريخ كانوا ومازالوا من أشد الناس مكرراً بالمسلمين.

- (٦) أن المخالفين للعقيدة الصحيحة لهم أثر كبير في إفساد عقائد بعض المسلمين، فكان إظهار جهود من حذر من هؤلاء المخالفين وبين فسادهم أمر واجب على طلاب العلم.
- (٧) كثرة المسائل العقدية التي ناقشها الشيخ وعرضها في كتبه.

الدراسات السابقة :

(١) رسالة ماجستير للأستاذ محمد جورمز (رئيس الشؤون الدينية التركية) حالياً في عام (١٩٩٠م) بعنوان (موسى جارالله حياته وآراؤه ومؤلفاته) مطبوعة باللغة التركية، وترجمت إلى اللغة الروسية، وقد واجهتني بعض الصعاب في الحصول على رسالة جورمز لأنها غير موجودة على الشبكة العنكبوتية وحصلتُ عليها من روسيا من أحد الإخوة وهو خريج من جامعة الإمام محمد بن سعود. ومن ثم قمت بترجمتها إلى اللغة العربية فوجدت أن الباحث في رسالته يذكر آراء الشيخ مجملة ولا يرد على فرقة بعينها. ومثال ذلك:

أ- لما ذكر رحلة الشيخ إلى إيران لم يذكر ما أنكره الشيخ موسى بن جارالله على علماء الشيعة وقال: (أرسل إليهم بعض الأسئلة) ولم يذكر كتابه الوشيعة في نقد عقائد الشيعة.

ب- لما أتى جورمز إلى آراء الشيخ في السنة ذكر أن له كتاباً بعنوان (السنة) ألفه للرد على القرآنيين فقط، ولما أتى إلى آرائه الاعتقادية لم يذكر القرآنيين ولم يتطرق لهم.

(٢) وجدت رسالة في جامعة الجنان في "لبنان" لـ موسى بن جارالله من غير عنوان، وبحث حتى تواصلت مع الباحث نفسه وهو الأخ/ عبد الجليل قاسم من روسيا، وسألته عن موضوع الرسالة فأخبرني أنه يكتب في علوم القرآن، وهذا عنوان الرسالة (موسى جارالله التنزي وجهوده في علوم القرآن والعلوم الإسلامية دراسة تحليلية). ولا علاقة لها بالعقيدة كما أخبرني الباحث نفسه. ولم يتطرق الباحث إلى ردود الشيخ على الفرق المخالفة.

خطة البحث :

تتكون خطة البحث من مقدمة وتمهيد وثلاثة أبواب وخاتمة وفهارس، وتفصيل ذلك كالآتي:

المقدمة: وتشتمل على أهمية الموضوع، وأسباب اختياره، خطة البحث، ومنهجى فيه.

التمهيد: ويشتمل على مبحثين:

المبحث الأول: وفيه ترجمة للشيخ موسى بن جارالله - رحمته الله - ويشتمل على: ثمانية مطالب

المطلب الأول: اسمه ونسبه وكنيته.

المطلب الثاني : نشأته العلمية.

المطلب الثالث: مذهبه العقدي.

المطلب الرابع: مذهبه الفقهي.

المطلب الخامس: عصر الشيخ.

المطلب السادس: رحلاته .

المطلب السابع: آثاره العلمية.

المطلب الثامن: مرضه ووفاته.

المبحث الثاني: الرد على المخالف، دلالاته، وثمراته .

الباب الأول: منهج الشيخ موسى بن جارالله - رحمته الله - في الرد على المخالفين

وفيه ثلاثة فصول:

الفصل الأول: اعتماده على الكتاب والسنة في ردوده ومناقشاته، وفيه مبحثان.

المبحث الأول: بيان اعتماد الشيخ على القرآن في ردوده ومناقشاته.

المبحث الثاني: بيان اعتماد الشيخ على السنة في ردوده ومناقشاته.

الفصل الثاني: استناد الشيخ إلى أقوال الصحابة والعلماء في ردوده ومناقشاته، وفيه مبحثان.

- المبحث الأول: بيان استناد الشيخ على أقوال الصحابة في ردوده ومناقشاته.
- المبحث الثاني: بيان استناد الشيخ على أقوال العلماء في ردوده ومناقشاته.
- الفصل الثالث: النقل من المصادر الأصلية للمخالفين في رده عليهم، وفيه مبحثان.
- المبحث الأول: بيان أهمية الرد على المخالفين من مصادرهم.
- المبحث الثاني: بيان نماذج من نقل الشيخ عن المصادر الأصلية للمخالفين.

الباب الثاني: جهود الشيخ موسى بن جارالله - رحمه الله - في الرد على الرافضة.

وفيه تمهيد وستة فصول:

التمهيد: ويشتمل على تعريف موجز بالرافضة وتاريخها وبداية ظهورها وعقائدها.

الفصل الأول: جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في القرآن والرد عليهم، وفيه ثلاثة مباحث:

- المبحث الأول: جهود الشيخ في بيان موقف الرافضة من القرآن والرد عليهم.
- المبحث الثاني: جهود الشيخ في بيان أمثلة على تحريف الرافضة للقرآن والرد عليهم.
- المبحث الثالث: جهود الشيخ في بيان اتهام الرافضة لأهل السنة بتحريف القرآن والرد عليهم.

الفصل الثاني: جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في السنة والرد عليهم، وفيه ثلاثة مباحث:

- المبحث الأول: جهود الشيخ في نقد أسانيد الرافضة.
- المبحث الثاني: جهود الشيخ في الرد على الرافضة في مسألة المسح على الخفين.
- المبحث الثالث: جهود الشيخ في بيان بطلان استدلال الرافضة بحديث فذك والرد عليهم.

الفصل الثالث: جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في الصحابة والرد عليهم، وفيه أربعة مباحث:

المبحث الأول: جهود الشيخ في بيان موقف الرافضة من عدالة الصحابة والرد عليهم.

المبحث الثاني: جهود الشيخ في بيان موقف الرافضة من الصحابة والرد عليهم.

المبحث الثالث: جهود الشيخ في بيان أمثلة من مطاعن الرافضة في صحابة النبي - ﷺ - والرد عليهم.

المبحث الرابع: جهود الشيخ في بيان أمثله من مطاعن الرافضة في آل بيت النبي - ﷺ - والرد عليهم.

الفصل الرابع: جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في الإمامة والأئمة والرد عليهم، وفيه مبحثان:

المبحث الأول: جهود الشيخ في بيان موقف الرافضة من الإمامة والرد عليهم.

المبحث الثاني: جهود الشيخ في بيان أمثلة من غلو الرافضة في الأئمة.

الفصل الخامس: جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في المتعة والرد عليهم، وفيه ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: جهود الشيخ في بيان منزلة المتعة عند الرافضة.

المبحث الثاني: جهود الشيخ في بيان الأدلة على تحريم المتعة.

المبحث الثالث: جهود الشيخ في الرد على الرافضة في استدلالهم بقوله تعالى:

﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ النساء: ٢٤

الفصل السادس: جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في التقية والبداء والرد عليهم، وفيه ثلاث مباحث:

المبحث الأول: جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في التقية والرد عليهم.

المبحث الثاني: جهود الشيخ في بيان معنى البداء وأصل عقيدة البداء.

المبحث الثالث: جهود الشيخ في بيان شبه الرافضة في البداء والرد عليهم.

الباب الثالث: جهود الشيخ في الرد على الفرق الأخرى المخالفة، وفيه ثلاثة فصول:

الفصل الأول : جهود الشيخ موسى بن جارالله - رحمته الله - في بيان أصول أدلة الشرع، وفيه تمهيد وخمسة مباحث:

التمهيد: ويشتمل على أقوال أهل السنة في أصول أدلة الشريعة (الكتاب، السنة، الإجماع، القياس).

المبحث الأول: جهود الشيخ في بيان منزلة القرآن الكريم في الشرع.

المبحث الثاني: جهود الشيخ في بيان منزلة السنة في الشرع.

المبحث الثالث: جهود الشيخ في بيان منزلة الإجماع في الشرع.

المبحث الرابع: جهود الشيخ في بيان منزلة القياس في الشرع.

المبحث الخامس: جهود الشيخ في بيان فروع أدلة الشرع.

الفصل الثاني: جهود الشيخ موسى بن جارالله - رحمته الله - في الرد على طائفة القرآنيين، وفيه تمهيد وأربعة مباحث:

التمهيد: ويشتمل على تعريف موجز بطائفة القرآنيين وتاريخها وبداية ظهورها وعقائدها.

المبحث الأول: جهود الشيخ في بيان معنى سنة الله وسنة النبي - صلى الله عليه وسلم - والرد على القرآنيين.

المبحث الثاني: جهود الشيخ في بيان سيرة النبي الأُمي الأمين في كتاب الله المبين والرد على القرآنيين.

المبحث الثالث: جهود الشيخ في بيان أن السنة حجة توجب الحكم قطعاً.

المبحث الرابع: جهود الشيخ في بيان شبه طائفة القرآنيين والرد عليهم.

الفصل الثالث: جهود الشيخ موسى بن جابر الله - ﷺ - في الرد على أهل الكلام والفلاسفة والباطنية، ويشتمل على تمهيد وثلاثة مباحث:

التمهيد: ويشتمل على تعريف موجز في نشأة هذه الفرق وأهم عقائدهم.

المبحث الأول: بيان جهود الشيخ في الرد على أهل الكلام.

المبحث الثاني: بيان جهود الشيخ في الرد على الفلاسفة.

المبحث الثالث: بيان جهود الشيخ في الرد على الباطنية.

الخاتمة:

تشتمل على أهم نتائج البحث والتوصيات.

الفهارس.

○ فهرس الآيات القرآنية.

○ فهرس الأحاديث النبوية.

○ فهرس الآثار.

○ فهرس الفرق.

○ فهرس الأعلام.

○ فهرس الأماكن.

○ فهرس المصادر والمراجع.

○ فهرس الموضوعات.

منهجي في البحث:

- (١) جمع المادة العلمية من مؤلفات الشيخ وآثاره ومقالاته.
- (٢) استيعاب جميع مسائل العقيدة التي رد فيها الشيخ على المخالفين.
- (٣) توثيق العقائد والمقالات التي رد عليها الشيخ - رَحِمَهُ اللهُ - من كتب أهل البدع أنفسهم قدر الاستطاعة.
- (٤) توضيح ما يحتاج إلى توضيح من كلام الشيخ - رَحِمَهُ اللهُ - وأَعَزَّزَهُ بكلام السلف والأئمة المتقدمين قدر الإمكان وباختصار، وذلك لإثبات أن الشيخ قد سار على منهج السلف الصالح في الرد على المخالفين.
- (٥) عزو الآيات القرآنية إلى سورها مع ذكر اسم السورة ورقم الآية.
- (٦) تخريج الأحاديث والآثار الواردة في البحث، فما كان منهما في الصحيحين أو في أحدهما أكتفي بالعزو إليهما أو إلى أحدهما، وما لم يكن كذلك أخرجته من مصادره مع نقل كلام العلماء في الحكم عليه.
- (٧) الترجمة للأعلام والأماكن والفرق الواردة في ثنايا البحث.
- (٨) توضيح المصطلحات والألفاظ الغريبة الواردة في البحث.
- (٩) التذييل للبحث بفهارس علمية في آخر البحث.

التمهيد

ويشتمل على مبحثين :

المبحث الأول : ترجمة للشيخ موسى بن جارا الله - رحمه الله - .

المبحث الثاني : أهمية الرد على المخالف وثمراته .

المبحث الأول: ترجمة للشيخ موسى بن جارا الله

- رحمه الله -

ويشتمل على ثمانية مطالب:

المطلب الأول : اسمه ونسبه وكنيته.

المطلب الثاني : نشأته العلمية.

المطلب الثالث : مذهبه العقدي.

المطلب الرابع : مذهبه الفقهي.

المطلب الخامس : عصر الشيخ.

المطلب السادس : رحلات الشيخ.

المطلب السابع : آثاره العلمية.

المطلب الثامن : مرضه ووفاته.

المطلب الأول

اسمه ونسبه وكنيته

هو موسى بن جارالله بن عبدالكريم أفندي التتاري، القازاني، الروسي، شيخ الإسلام في روسيا قبل الثورة البلشفية^(١) وفي إبانها، يكنى أبا محمد^(٢).

(١) قامت الثورة البلشفية في عام ١٩١٧م وقادها البلاشفة تحت إمرة فلاديمير مير لينين ويده اليمنى جوزيف ستالين، على أساس المذهب المادي الماركسي الذي وضعه كارل ماركس، لإقامة دولة اشتراكية. انظر: "المسلمون في الاتحاد السوفيتي عبر التاريخ" (٥٧/١) للدكتور محمد علي البار، طبعة: دار الشرق، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ.

(٢) انظر: "الأعلام" للزركلي (٣٢٠/٧)، طبعة دار العلم للملايين، الطبعة السادسة عشر، ٢٠٠٥، "معجم المؤلفين" لعمر رضا كحالة (٩٣٠/٣)، طبعة الرسالة، "نثر الجواهر والدرر" ليوسف المرعشلي (١٦٣١/٢)، طبعة: دار المعرفة، الطبعة الأولى، ١٤٢٧هـ، "المذكرات" لمحمد كرد علي (٧٤٤/٣)، طبعة: أضواء السلف، "موسى جارالله حياته وآراؤه ومؤلفاته" (ص: ١٥)، وهي أطروحة ماجستير لمحمد جورمز وهو رئيس الشؤون الدينية التركية حالياً.

المطلب الثاني

نشأته العلمية

مولده:

« ولد الشيخ موسى جارالله بيكييف في عام (١٨٧٥م) في القسم الأوربي من روسيا في مدينة (Rostov-on-don) ^(١) أي على نهر الدون، التي تقع إلى الشمال من بحر آزوف، وكان جده والذي يدعى عبد الكريم-أفندي- من سكان قرية (Kikino) ويعتبر من مواطنيها، وتقع هذه القرية ضمن مجموعة قرى.

والد الشيخ كان يدعى يارالله، عاش فترة من الزمن في مدينة راستوفنا دانوا، تلقى والد الشيخ تعليمه في القرية على يد إمام القرية الشيخ حبيب الله، والذي تزوج بعد ذلك بابنته فاطمة، وقد أخذ منه العلوم الإسلامية واللغة العربية.

وُلد للشيخ يار الله ولدان، الأول في عام (١٨٧٠م) وأسماه محمد زهير، والثاني في عام (١٨٧٥م) أسماه موسى.

توفي والد الشيخ في عام (١٨٨١م) وترك طفلين، وكان عمر الشيخ موسى إذ ذاك ست سنين، وانتقلت أعباء تربيتهما إلى أمهما فاطمة بيكييف، وعُرفت أمه فاطمة بالتزامها وتدينها الشديد فهي ابنة إمام القرية حبيب الله أفندي، والذي ينحدر من نسل بيكتيمر من سلالة بيكييف، ومن هنا جاءت تسمية موسى بيكييف بهذا الاسم فيما بعد.

(١) هي: إحدى مدن روسيا، تقع في جنوب شرق روسيا الأوروبية، على نهر الدن بالقرب من مصبه في بحر آزوف، وهي ميناء رئيسي وملتقى للطرق الجديدة. أنشئت حصناً عام ١٧٦٢م، ثم أصبحت مركزاً رئيسياً لتصدير الحبوب في القرن التاسع عشر. دمر الكثير من مبانيها خلال الحرب العالمية الثانية. انظر: «الموسوعة العربية الميسرة» (ص: ١٦٧٩)، طبعة: المكتبة العصرية، الطبعة الثالثة، ٢٠٠٩م.

أولت فاطمة أبناءها كل ما يحتاجونه من تربية منذ نعومة أظفارهم، وبعد ذلك أرسلت ابنها الأول محمد زهير إلى مدينة "قازان"^(١) ليلتحق بمدرسة (أبانايف) تحت إدارة الشيخ عبد العليم، ولم تُعرف المدة التي قضاها في المدرسة ولكن المشهور والمعروف هو أنه تلقى التعليم الكافي الذي مكّنه بعد ذلك أن يخلف والده في أحد مساجد مدينة راستوف. ويعتبر محمد زهير من كُتّاب التتار القلائل الذين اشتهروا بالكتابة في مواضيع مختلف، ومن كتاباته "كبائر الذنوب" وغيرها من الكتب الثقافية.

ولقد نشأ الشيخ موسى -رحمه الله- نشأة علمية كما هو دأب العلماء، وذلك منذ نعومة أظفاره، وبدأ تعليمه على يد والدته المباركة والتي كان لها الدور الكبير بعد الله عز وجل في المكانة التي وصل إليها الشيخ، وذلك من خلال تربيتها له على حب العلم والعلماء، والتي بدورها أرسلته إلى عدة أماكن لطلب العلم على الرغم من اللوعة والشوق للذان كانا يعتريانها كأم.

تلقى الشيخ موسى بن جارا الله بداياته العلمية على يد والدته الفاضلة فاطمة من خلال الكتب التتارية القديمة، وعند بلوغه سن الحادي عشر التحق بـ (المدرسة الثانوية الفنية الروسية)، ولكن ما يدور في خلد أمه هو أنها تريد أن تراه من كبار علماء المسلمين. فما أن بلغ سن الثالث عشرة أخذته من المدرسة وأرسلته ليلحق بأخيه الأكبر في مدارس قازان، ولكن لحداثة سنه لم يستطع التأقلم على الحياة الدراسية في المدرسة فعاد إلى مدرسته الفنية ليكمل دراسته، وانطلاقاً من هذه البداية في مدينة قازان التي يقصدها الجميع للتعلم في العلوم الإسلامية بدأت رحلات الشيخ موسى جارا الله في مدارس العالم الإسلامي المشهورة طالباً للعلم"^(٢).

(١) هي: عاصمة جمهورية تتارستان، تقع في شرق روسيا الأوروبية قرب نهر فولجا الذي يقوم عليه مينائها. وهي مركز صناعي وتجاري رئيسي، وفيها جامعة أنشئت عام ١٨٠٤م. انظر: "الموسوعة العربية الميسرة" (ص: ٢٥٢٤).

(٢) "موسى جارا الله حياته وآراؤه ومؤلفاته" (ص: ١٥-١٧).

المطلب الثالث

مذهبه العقدي

إن عقيدة الشيخ موسى بن جارا الله رحمه الله - بحسب ما وصل إلينا من كتبه ومقالاته - هي عقيدة السلف الصالح، وهو من أهل السنة والجماعة، فهو سلفي العقيدة بحمد الله فيما أطلعت عليه - وها هي نماذج لمسائل مهمة في العقيدة يتجلى من خلالها ما ذكرت من سلامة عقيدة الشيخ وعدم ولوجه في البدع كشأن الكثير من أهل عصره:

أولاً: توحيد الربوبية:

لقد وافق الشيخ موسى - رَحِمَهُ اللهُ - أهل السنة والجماعة في تقسيم التوحيد إلى ثلاثة أقسام، فهو يعتقد أن الله سبحانه وتعالى منفرد بأفعاله كالخلق والملك والتدبير.

يقول الشيخ في كتابه "فقه القرآن" عند تفسير قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(١): "بدأ كتابه بالثناء على نفسه بأظهر أسمائه، وهو أهل للثناء عليه بجميع أسمائه الحسنى، والحمد والثناء حق له وحده استأثر بعزته له، وإليه يرجع الأمر كله ... واختص نفسه في أول آيات كتابه بالحمد على الألوهية والربوبية، فدل على أن لا إله في العالم إلا الله، وأن لا خالق ولا رب إلا هو، وتوحيد الله والإيمان به أول أصول الدين الإسلامي وأعلامها وأهمها"^(٢).

ومما تقدم يتبين لنا أن الشيخ يعتقد أن الله تعالى هو المنفرد بالخلق، وأن كل ما سوى الله مربوب لله عز وجل.

(١) [الفاتحة : ٢].

(٢) (٢٦٦/١). طبع في روسيا بعنوان (القرآن في روسيا)، تحقيق: ريزقان، طبعة: المجمع العلمي الروسي، فرع سانت بطرسبرج.

ثانياً: توحيد الإلهية:

إن توحيد الإلهية أعظم أنواع التوحيد وأهمها على الإطلاق، وهو أول واجب على المكلف، وأول ما يدخل به الإسلام، وهو دعوة الرسل جميعاً لذا اهتم به علماء أهل السنة والجماعة قديماً وحديثاً، واعتنوا به، وقد وافقهم الشيخ موسى -رحمته الله- بذلك فكان من المسائل التي أنكرها الشيخ على الرافضة عبادتهم للقبور وتعظيمهم لها وهذا ما دعاه لتأليف الوشيعة في نقد عقائد الشيعة، ونعرض بعض النماذج لكي تتجلى لنا عناية الشيخ بتوحيد الإلهية:

قال الشيخ عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾^(١): «أفادت وجوب اختصاص الاستعانة له كاختصاص العبادة به وحده، ولا يكون التوحيد إلا به، وخالص التوحيد هو الذي يرفع شأن المعتقد ويخلصه من الذل ويطلق الإرادة ويحرر العزيمة، فيكون المؤمن حراً خالصاً وسيداً كريماً لا يخضع إلا لله»^(٢).

يبين الشيخ -رحمته الله- أنه لا سبيل إلى التخلص من الذل إلا بالتوحيد الخالص لله عز وجل، وإفراده بالعبادة؛ لأنه هو المستحق لذلك، ومتى أتى به العبد وحققه أصبح سيداً كريماً لا يخضع إلا لله.

ويرى أيضاً أن القرآن الكريم قد احتوى على عدة مطالب وأول هذه المطالب: «التوحيد الخالص والإيمان بالله وأسمائه الحسنی»^(٣).

(١) [الفاتحة : ٤].

(٢) «فقه القرآن»، (١/٢٦٧).

(٣) المصدر السابق، (١/٢٦٠).

ومما يوضح معتقده في هذا الباب أن الشيخ موسى بن جارا الله التقى بالشيخ محمد تقي الدين الهلالي^(١) في مدينة «لكنو»^(٢). وقد جرى بينهما حوار عن أحوال المسلمين، ونشره الهلالي في مجلة الفتح تحت عنوان: «مع الأستاذ الشيخ موسى جارا الله العالم التركي الروسي الشهير»، وكان من ضمن الأسئلة التي سئل الشيخ موسى عنها: أيوجد في بلادكم قباب مبنية على القبور يقصدها الناس لطلب الشفاء وقضاء الحاجات وينذرون لها النذور؟ قال ابن جارا الله: «لا يوجد هذا في بلادنا، وعلمائنا مجتمعون على تحريمه، وإنما نزور القبور للدعاء لهم والعبرة بحالهم ولا نطلب منهم شيئاً.

فقال له أحد الحاضرين: أنتم تعلمون بما قاله بعض الأئمة في أهل القبور: ندعو لهم ولا ندعوهم، فقال: نعم، وما أحسن هذا القول»^(٣).

ومما سبق يظهر لنا جلياً عناية الشيخ بتوحيد الإلهية وأنه تلقى عن علماء يرون تحريم عبادة القبور وتعظيمها، وأنها تزار للدعاء والعبرة.

(١) هو: محمد تقي الدين عبدالقادر الهلالي نسبة إلى هلال الجد الحادي عشر، وكنيته أبو شكيب، من مصنفاته: «سبيل الرشاد»، «آل البيت ما لهم وما عليهم»، «الدرر السنية في نقض طريقة التيجانية»، توفي سنة (١٤٠٧هـ). انظر: «ذيل الأعلام» لأحمد العلانة (١/١٧٠)، طبعة: دار المنار ودار ابن حزم.

(٢) هي: عاصمة ولاية أوتار براديش الهندية، يبلغ عدد سكانها نحو ثلاثة ملايين نسمة، وهي من أعرق المدن الإسلامية الهندية، فيها متحف تاريخي، وبها العديد من المعاهد والآثار والمساجد الإسلامية، وهي مقر ندوة العلماء التي تأسست سنة ١٨٩٣م، والتي تضم مكتبتها ١٠٠ ألف كتاب ومخطوط من الكتب الإسلامية. انظر: «موسوعة الكتب العربية والإسلامية» ليحيى الشامي (١/٣٥٤)، طبعة: دار الفكر العربي، الطبعة الأولى، ١٩٩٣م، «الموسوعة العربية الميسرة» (ص: ٢٨٧٦).

(٣) «مجلة الفتح»، العدد ٢٦٧، يوم الخميس ٢٧ ربيع الثاني ١٣٥٠هـ، وكان يصدرها الشيخ محب الدين الخطيب.

ثالثاً: الأسماء والصفات:

وافق الشيخ موسى بن جارا الله عقيدة أهل السنة والجماعة في هذا الباب العظيم فهو يعتقد أن ما ورد في الكتاب والسنة الثابتة من الأسماء الحسنى والصفات العلى، يجب الإيمان بها وتلقيها بالتسليم والقبول والإذعان، وعدم التعرض لها بالرد والتأويل وتجمع كلاً من غير تعطيل وتحويل^(١).

ويرى أيضاً أن ظواهر النصوص مرادة من حيث وردت بلسان عربي، ومفيدة للقطع، يقول الشيخ: «آيات الكتاب الكريم ومتون السنن الثابتة كلها بينة بلسان عربي مبين تفيد ظاهر معانيها إفادة قطعية»^(٢).

وهذا ظاهر في الرد المؤولة والمفوضة.

وقال أيضاً: «نحن ننزه شرف الكتاب الكريم من القول بصرف الكلام عن ظاهره إلى التأويل»^(٣).

وقال أيضاً: «الله جل جلاله له في كتابه الكريم وصفان:

١- وصف جمال.

٢- وصف جلال.

قال تعالى: ﴿عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾^(٤). وقال تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا الْعِبَادُ إِنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾^(٥) وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ^(٦) ^(٧).

(١) «الوشية في نقد عقائد الشيعة»، (ص: ١١١) طبعة لاهور. ويريد من قوله (والتحويل): التحريف.

(٢) «السنة» (ص: ١٢٥) طبعة حجرية.

(٣) المصدر السابق (ص: ٧١).

(٤) [الأعراف: ١٥٦].

(٥) [الحجر: ٥٠].

(٦) «السنة» (ص: ٧١).

(٧) قال الشيخ صالح آل الشيخ - حفظه الله - تنقسم الصفات إلى قسمين: صفات جلال وصفات

جمال، القسم الأول: صفات الجلال، وهي: الصفات التي فيها نعت الرب عز وجل بجلاله وعظمته

وقهره وجبروته سبحانه وتعالى وهي التي تجلب في قلب الموحّد الخوف منه سبحانه وتعالى مثل: صفة =

ونضرب لذلك مثلاً من الصفات الشبوتية لله جل جلاله من أقوال الشيخ -رحمه الله-
لكي يتبين لنا موافقة الشيخ للسلف -رحمهم الله- في إثبات الصفات، فعندما رد الشيخ
على الرافضة في عقيدة البداءة قال في إثبات صفة العلم: ”وحيث إن الله جل جلاله يعلم
علماً إجمالياً وعلماً تفصيلاً كل شيء، كليات الأشياء وجزئياتها، علماً مطلقاً كلياً من الأزل
إلى الأبد في آن قبل خلقها وبعده على حد سواء في الظهور والإحاطة، فالبداءة والضلال
والغفلة في علم الله محال مستحيل ممتنع“^(١).

رابعاً: عقيدة الشيخ في صفة الكلام لله تعالى:

إن عقيدة الشيخ موسى بن جارالله -رحمه الله- أن الله تعالى متكلم بكلام
مسموع، يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب بحرف وصوت وأنه ينادي ويكلم عباده على
الحقيقة، وأن القرآن الكريم كلام الله تعالى غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود^(٢)، فهو موافق
لأهل السنة والجماعة أيضاً في هذه المسألة العظيمة.

= القوة، القدرة، القهر، الجبروت، وما أشبه ذلك من صفات الجلال، يعني: من تأملها أجل الله عز وجل، وهابه، وخافه سبحانه وتعالى.

القسم الثاني: صفات الجمال وهي: الصفات التي تبعث في قلب المؤمن محبة الرب عز وجل والأنس به وبلقائه ومناجاته والإنابة إليه وهذه صفات كثيرة لله عز وجل، مثل: صفة الرحمة، الرأفة، المغفرة، وقبول التوبة والسلامة، ومنها: اسم الله السلام، والمؤمن، وأشباه ذلك.

فإن صفات العظمة هذه يقال لها: صفات جلال. ونعوت الرحمة والمحبة يقال لها: صفات جمال.
هذا اصطلاح لبعض علماء السنة وهو اصطلاح صحيح. انظر: ”شرح العقيدة الطحاوية“
(١/٣١٤)، تحقيق: عادل رفاعي، طبعة: دار الحجاز، الطبعة الأولى، ١٤٣٣هـ.

(١) ”الوشية“ (ص: ١١١).

(٢) قال شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله-: ”أما معناه فإن قولهم ”منه بدأ“ أي: هو المتكلم به، وهو الذي أنزله من لدنه، ليس هو كما تقول الجهمية: إنه خلق في الهواء أو غيره، أو بدأ من عند غيره.
وأما ”إليه يعود“: فإنه يسرى به في آخر الزمان، من المصاحف والصدور، فلا يبقى في الصدر منه كلمة، ولا في المصاحف منه حرف“ انظر: ”مجموع الفتاوى“ (٣/١٧٤-١٧٥)، طبعة دار الوفاء ودار ابن حزم، الطبعة الثانية، ٢٠٠٩م.

ويدل على ذلك قوله: «إن القرآن الكريم كلام الله جل جلاله قديم^(١)، مثل قدم علمه وقدرته وكل أسمائه، غير مخلوق كما أن علمه جل جلاله غير مخلوق وكلام الله متلو بالسنتنا

(١) إن وصف القرآن الكريم بأنه قديم يطلق ويراد به معنيان:

المعنى الأول: أن القرآن معنى تكلم الله به في الأزل، فهو قديم العين لا الجنس، وهذا بلا شك مخالف لما في الكتاب والسنة وما عليه أهل السنة والجماعة، فأهل السنة والجماعة يعتقدون أن أصل الصفة أزلي، ومرادهم بأزلية الصفة أنه لم يطرأ عليه هذا الوصف بعد أن لم يكن.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «هؤلاء - أي الجهمية والمعتزلة - اعتقدوا أن القرآن وسائر كلام الله قديم العين، وأن الله لا يتكلم بمشيئته وقدرته، ثم اختلفوا، فمنهم من قال: القديم هو معنى واحد، هو جميع معاني التوراة والإنجيل والقرآن، وأن التوراة إذا عبر عنها بالعربية صارت قرآناً، والقرآن إذا عبر عنه بالعربية صار توراة. قالوا: والقرآن العربي لم يتكلم الله به، بل إما أن يكون خلقه في بعض الأجسام، وإما أن يكون أحدثه جبريل أو محمد، فيكون كلاماً لذلك الرسول، ترجم به عن المعنى الواحد القائم بذات الرب الذي هو جميع معاني الكلام. ومنهم من قال: بل القرآن القديم هو حروف، أو حروف وأصوات، وهي قديمة أزلية قائمة بذات الرب أزلاً وأبداً... والمقصود أن هذين القولين لا يقدر أحد أن ينقل واحداً منهما عن أحد من السلف، أعني الصحابة والتابعين لهم بإحسان وسائر أئمة المسلمين المشهورين بالعلم والدين، الذين لهم في الأمة لسان صدق في زمن أحمد بن حنبل ولا زمن الشافعي ولا زمن أبي حنيفة ولا قبلهم. وأول من أحدث هذا الأصل هو أبو محمد عبد الله بن سعيد بن كلاب». انظر: «مجموع الفتاوى» (١٧/٨٧).

والمعنى الثاني: أن القرآن كلام الله غير مخلوق، وأن جنس الكلام في حق الله تعالى قديم، ولم يزل سبحانه وتعالى متكلماً متى شاء وكيف شاء، وهذا حق، وهذا هو مراد الشيخ موسى بن جارية - رحمه الله -.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «إذا قيل: كلام الله قديم، بمعنى أنه لم يصر متكلماً بعد أن لم يكن متكلماً ولا كلامه مخلوق، ولا معنى واحد قديم قائم بذاته، بل لم يزل متكلماً إذا شاء، فهذا كلام صحيح. ولم يقل أحد من السلف: إن نفس الكلام المعين قديم. وكانوا يقولون: القرآن كلام الله منزل غير مخلوق، منه بدأ وإليه يعود. ولم يقل أحد منهم: إن القرآن قديم، ولا قالوا: إن كلامه معنى واحد قائم بذاته، ولا قالوا: إن حروف القرآن، أو حروفه وأصواته، قديمة أزلية قائمة بذات الله، وإن

مسموع بأذاننا محفوظ في صدورنا مكتوب في مصاحفنا غير حال في شيء من هذه الأربع... والله جل جلاله إذ نادى موسى ﴿إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾^(١) ناداه بصوت مسموع حادث بحرف مسموع حادث^(٢) «^(٣)».

وقوله أيضاً في معرض رده على الرافضة في المتعة: «فأين كان الله الذي لا ينسى ولم يكن نسياً؟ وأين كان قوله الذي منه بدأ وإليه يعود ﴿وَلَيْسَتَعَفِيفَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾؟»^(٤) «^(٥)».

ومما تقدم يتبين لنا موافقة الشيخ -رحمته الله- لأهل السنة في إثبات صفة الكلام لله عز وجل التي وقع فيها التنازع والخلاف بين الطوائف.

= كان جنس الحروف لم يزل الله متكلماً بها إذا شاء، بل قالوا: إن حروف القرآن غير مخلوقة وأنكروا على من قال: إن الله خلق الحروف". انظر: "مجموع الفتاوى" (٥٦٧/١٢).

وقال أيضاً: "السلف قالوا: القرآن كلام الله منزل غير مخلوق، وقالوا: لم يزل متكلماً إذا شاء. فبينوا أن كلام الله قديم، أي جنسه قديم لم يزل. ولم يقل أحد منهم: إن نفس الكلام المعين قديم، ولا قال أحد منهم القرآن قديم، بل قالوا: إنه كلام الله منزل غير مخلوق، وإذا كان الله قد تكلم بالقرآن بمشيئته، كان القرآن كلامه، وكان منزلاً منه غير مخلوق، ولم يكن مع ذلك أزلياً قديماً بقدم الله، وإن كان الله لم يزل متكلماً إذا شاء، فجنس كلامه قديم". انظر: "مجموع الفتاوى" (٥٤/١٢).

(١) [النازعات : ١٦].

(٢) معنى (حادث) أي أنه متعلق بالمشيئة والقدرة، فيتكلم متى شاء، بما شاء، كيف شاء. انظر: شرح لمعة الاعتقاد للشيخ محمد بن صالح العثيمين -رحمته الله- ضمن مجموع فتاوى الشيخ محمد بن صالح العثيمين (٣٨/٥)، جمع وترتيب: فهد السليمان، طبعة: دار الشرا، الطبعة الثانية، ١٤٢٦ هـ.

(٣) "السنة" (ص: ٧٤).

(٤) [النور: ٣٣].

(٥) "الوشية" (ص: ١٦٤).

خامساً: الإيمان بالقدر

يعتقد الشيخ موسى بن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ - أنه لا يقع شيء في الكون إلا بقضاء الله وقدره، وأن الله عز وجل عليم ما الخلق عاملون بعلمه السابق، وأنه كتب مقادير الخلائق قبل أن يخلقهم، وأن مشيئة الله نافذة، فما شاء الله تعالى كان وما لم يشأ لم يكن، ولا يكون في ملكه إلا ما يريد، وأنه سبحانه على كل شيء قدير، وهو بهذا قد وافق أهل السنة والجماعة وهي هذه العقيدة. وقد أثبت مراتب القضاء والقدر التي أجمع عليها أهل السنة والجماعة وهي العلم، الكتابة، المشيئة، الخلق.

ويدل على هذا قول الشيخ في رده على الرافضة في عقيدة البداءة: "وليس يمكن أن يوجد في علم الله بداءة أصلاً أبداً، وقول كتب الشيعة إن مصالح العباد موقوفة على القول بالبداءة زخرف من القول وغرور، لم ينبئ شيء على القول بالبداءة، وإنما يبنى كل شيء على أسبابه: بعلم الله وقدرته وقد قدر في الأزل أن يتحقق كل شيء بأسبابه، لا يقع شيء إلا ١- بقضاء الله، ٢- بقدر الله، ٣- بإرادته، ٤- بمشيئته، ٥- بكتاب من الله، ٦- بأجل ووقت عينه الله، ٧- بإذن من الله وإمضائه، وكل هذه يسبقها علم الله" (١).

الهداية والإضلال

يعتقد الشيخ موسى بن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ - أن الهداية لها أنواع:

النوع الأول:

الهداية العامة: "هداية يشترك فيها كل موجود، ذكرت في قوله: ﴿رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ (٢) وفي قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى﴾ (٣) وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى﴾ (٤) فكل موجود له هداية إلهية تليق بشأنه" (٥).

(١) المصدر السابق (ص: ١١٥).

(٢) [طه: ٥٠].

(٣) [الأعلى: ٢-٣].

(٤) انظر: "مجموع الفتاوى" (١٧٢/١٨)، "شفاء العليل" لابن القيم (١/١٨١)، تحقيق: مصطفى

الشليبي، طبعة: مكتبة السودان للتوزيع، جدة، الطبعة الثانية، ١٤١٥ م.

النوع الثاني:

هداية الدّين: يقول الشيخ -رحمه الله- : ”هداية الدين يحتاج الإنسان إليها، فإن العقل قد يخطأ كما تخطأ الحواس، وقد يهمل الإنسان استخدام حواسه وعقله فيما فيه سعادته الشخصية والنوعية والاجتماعية، ونظام الاجتماع قد يختل بسبب أن العقول تختلف والأهواء تتضارب والاعتقاد بالله وبالحياة الباقية الأبدية فطري للإنسان قد أودع في غريزته، والعقل قد لا يستطيع ولا يهتدي إلى معرفة ما يجب لله، وما فيه سعادته في الحياة الأبدية فاحتاج الإنسان إلى هداية الدين، وهي أقسام:

القسم الأول: هداية البيان والتعريف بالدلالة

مثل قوله تعالى: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾^(١)، ومثل قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٢) وهذه الهداية لا تستلزم الاهتداء، ومنها قوله عز وجل: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾^(٣) (٤).

القسم الثاني: هداية التوفيق

وهذه هي الهداية المستلزمة للاهتداء الموصلة إليه، ومنها قوله عز وجل: ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾^(٥)، ومنها قوله: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾^(٦)، ومنها قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَقْدَهُ﴾^(٧) (٨).

(١) [البلد: ١٠].

(٢) [الشورى: ٥٢].

(٣) [فصلت: ١٧].

(٤) انظر: ”مجموع الفتاوى“ (١٧٢/١٨)، ”شفاء العليل“ (١٨١/١).

(٥) [فاطر: ٨].

(٦) [القصص: ٥٦].

(٧) [الأنعام: ٩٠].

(٨) قال ابن تيمية -رحمه الله-: ”وهذا هو الذي تنكر القدريّة أن يكون الله هو الفاعل له، ويزعمون أن العبد هو الذي يهدي نفسه“. ”مجموع الفتاوى“ (١٧٣/٨).

القسم الثالث: هداية المقصد وهداية الغاية

وهي غاية الهدايات السابقة، وثمراتها المطلوبة منها، ومنها قوله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾^(٢) (٣).

نسبة الخير والشر إلى الله تعالى

إن من الإيمان بالقدر الإيمان بأن الله خالق كل شيء من خير وشر، وما يخلقه الله من شر فهو: شر جزئي إضافي، فلا يخلق سبحانه شراً محضاً لا خير فيه، ولهذا كان النبي -ﷺ- يقول في دعاء الاستفتاح: «والخير كله بيدك، والشر ليس إليك»^(٤) أي: فإنك لا تخلق شراً محضاً بل كل ما تخلقه، ففيه حكمة، هو باعتبارها خير، ولكن قد يكون فيه شر لبعض الناس، فهذا شر جزئي إضافي، فأما شر كلي، أو شر مطلق؛ فالرب سبحانه وتعالى منزّه عنه، وهذا هو الشر الذي ليس إليه^(٥)، وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة الذي دل عليه الكتاب والسنة، وقد وافقهم ابن جار الله -رحمه الله- في ذلك فيقول عند تفسير قوله تعالى: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾^(٦): «ذكر الإنعام وأسنده إلى فاعله، ولما ذكر الغضب بناه للمفعول، ولم يذكر فاعله»^(٧).

(١) [يونس : ٩].

(٢) [الأعراف: ٤٣].

(٣) «فقه القرآن» (ص: ٢٦٩).

(٤) «صحيح مسلم»، كتاب: صلاة المسافر، باب: صلاة النبي -ﷺ- ودعائه بالليل (٣١٤/١) برقم

(٧٧١)، طبعة: دار السلام للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية، ١٤٢١هـ.

(٥) انظر: «شرح العقيدة الطحاوية» لابن أبي العز (٥٥٥/٢)، تحقيق: عبدالله التركي، شعيب

الأرناؤوط، طبعة: الرسالة، الطبعة الثانية، ١٤٢٤هـ، «مجموع الفتاوى» (٢٦٦/١٤).

(٦) [الفاحة: ٧].

(٧) انظر: «مجموع الفتاوى» (٥١١/٨)، (٩٤/١٧).

وأدب القرآن أن أفعال الإحسان والرحمة والجود والعزة تسند إلى الله عز وجل، وأما أفعال العدل والجزاء والعقاب فتحذف فواعلها وتبنى على بناء المجهول، تأدباً في الخطاب، منه قول إبراهيم: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ (٧٨) وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ (٧٩) وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ (٨٠)، ومنه قول الجن: ﴿وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَن فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ (٨١).

وهذا الأسلوب ملتزم مطرد في كل القرآن (٨٢).

سادساً: خبر الآحاد:

ويعتقد الشيخ موسى بن جارالله أن خبر الآحاد يفيد غلبة الظن ويُوجب العمل ولا فرق في ذلك بين الأحكام والعقائد.

يدل على ذلك قول الشيخ: "فأخبار الآحاد تفيد غلبة الظن وتوجب العمل، وقد تفيد اليقين (٨٣) وهو الأكثر، وأكثر السنن الثابتة هي أخبار آحاد" (٨٤).

وقال أيضاً في موضع آخر: "أما هذا الكتاب، كتاب «السنة» فدعواه أن ظاهر نصوص الشارع كلها، وآحاد السنن الثابتة، ومستفيضات السنن ومتواتراتها كلها حجة قطعية شرعية على حد سواء" (٨٥).

(١) [الشعراء : ٧٨-٨٠].

(٢) [الجن : ١٠].

(٣) "فقه القرآن" (ص: ٢٧٧)، وانظر: "مجموع الفتاوى" (٥١١/٨)، (٩٤/١٧).

(٤) انظر: "مجموع الفتاوى" (٤٠/١٨).

(٥) "السنة" (ص: ١٢٥).

(٦) المصدر السابق (ص: ١٢٦).

فهذه بعض النماذج من أقواله -رحمته الله- التي ظهرت من خلال مؤلفاته، وقد تناول مسائل كثر فيها النزاع بين أهل السنة والجماعة من جهة وبين الفرق الأخرى من جهة أخرى وهو موافق فيها معتقد أهل السنة والجماعة، بالإضافة إلى ما تضمنه هذا البحث من ردود على فرق متباينة في العقائد، ونصرة لعقيدة أهل السنة في أبواب مختلفة.

المطلب الرابع

مذهبه الفقهي

إن مذهب عامة المسلمين في بلاد ما وراء النهر هو مذهب الإمام أبي حنيفة النعمان -رحمته الله- والذي يطلقون عليه مذهب الإمام الأعظم، وفي هذا يقول الشيخ -رحمته الله- -
 مصرحاً عن مذهبه خلال زيارته للعراق فيقول: "تقع غرفتي بالقرب من قبر الإمام الأعظم (أبو حنيفة)، أنا حنفي، عشت اعتكافاً في خلوتي لمدة أسبوعين، قرأت كتباً مهمة جداً، من هذه الكتب "تاريخ بغداد" الذي يقع في خمسة عشر مجلداً، وفي كل مجلد ٤٥٠ صفحة، والكتاب الثاني في الفقه "المبسوط" للإمام محمد^(١) من أتباع الإمام الأعظم" (٢).

(١) هو: محمد بن أحمد بن أبي سهل، أبو بكر، شمس الأئمة: قاض، من كبار الأحناف، مجتهد، من أهل سرخس، من مصنفاته: "المبسوط"، "النكت"، توفي سنة ٤٨٣ هـ. انظر: "الجواهر المضوية في طبقات الحنفية" لعبد القادر بن محمد بن نصر الله القرشي (٧٨/٣)، تحقيق: عبدالفتاح محمد الحلو، طبعة: هجر للطباعة والنشر، "الأعلام" (٣١٥/٥).

(٢) "موسى جارا الله حياته وآراؤه ومؤلفاته" (ص: ٣٧).

المطلب الخامس

عصر الشيخ

سنتناول في هذا المطلب الحالة السياسية والحالة الدينية في عصر الشيخ موسى بن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ - بشيء من الإيجاز.

أولاً: الحالة السياسية في عصر الشيخ موسى بن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ -:

لقد عاصر الشيخ ابن جارالله رحمه الله حقبتين متتابعتين ونظامين متتاليين، عاش المسلمون تحت حكمهما، وهي حقبة القيصرية الروسية (الإمبراطورية الروسية)، والنظام الشيوعي السوفيتي، وعلى ضوء ذلك يمكننا تقسيم الحالة السياسية إلى قسمين:

القسم الأول: الحالة السياسية للمسلمين في عصر الإمبراطورية الروسية:

لقد شكل سقوط مدينة قازان، عاصمة ما يعرف اليوم باسم التترستان في عام ١٥٧٢م نقطة تحول في تاريخ العلاقة الروسية مع المسلمين. كما ترافق غزو قازان بموجة من التخريب والتدمير طالت كل الطبيعة الثقافية والمادية، أما في الفترة ما بين غزو مدينة قازان وتولي إمبراطورة روسيا كاترينا الثانية السلطة في البلاد في عام ١٩٦٢م، فقد كانت السياسة الروسية تجاه المسلمين مطبوعة بأعمال قمع وتنكيل منظمة وبطمس وإلغاء الهوية الإسلامية ضمن المناطق الخاصة للروس، وكانت نتيجة ذلك هجرة واسعة للتتر نحو آسيا الوسطى وإلى الدول العثمانية^(١).

بيد أن الإمبراطورية كاترينا الثانية غيرت هذه السياسة تغييراً جذرياً وقد عرفت فترة حكمها بتسامح بالغ تجاه المسلمين، فقد منعت الإمبراطورة كاترينا على سبيل المثال ممارسة التبشير المسيحي على المسلمين، وهدم المساجد، ولقد كانت إستراتيجيتها تقوم على كسب مواطنيها المسلمين، وعلى وجه الخصوص كسب ود رجال الدين المسلمين، إلا أنها لم تسمح لهم بإقامة المساجد^(٢).

(١) انظر: "المسلمون في الإتحاد السوفيتي عبر التاريخ" (٤٤/١).

(٢) انظر: المصدر السابق (٤٥/١).

القسم الثاني: الحالة السياسية للمسلمين في عصر الحكم الشيوعي:

لم يختلف الوضع السياسي الذي عاشه المسلمون أيام الحكم القيصري كثيراً عن الحقبة الشيوعية، فبعد أن استطاع ساسة الإتحاد السوفيتي استمالة المسلمين لمناصرة ثورتهم ضد القيصر، قاموا بالانقلاب على جميع تلك المبادئ والأمان التي نمقوا بها خطاباتهم لكسب ثقة المسلمين، وبمكنا تقسيم الوضع السياسي للمسلمين في ظل الحكم الشيوعي إلى ثلاث مراحل:

المرحلة الأولى: التسامح الظاهري مع المسلمين وكسب تأييدهم:

كان قادة الثورة البلشفية في حاجة ماسة إلى كسب تأييد المسلمين الذين يمثلون قسماً كبيراً من خارطة القيصرية الروسية، وفعلاً بدا ذلك باستعطاف المسلمين، ومخاطبة عواطفهم، وإظهار أهداف الثورة التي سيكون المستفيد الوحيد منها هم المسلمون حسب بياناتهم.

وفي عام ١٩٠٥م-١٣٢٣هـ أصدر قانون حرية المعتقد وأعطى الشعوب الموجودة في روسيا الحرية الدينية التامة.

وقد أصدر لينين^(١) أول بيان له إلى مسلمي روسيا والشرق بعد شهر من استيلائه على السلطة في ٢٢ نوفمبر ١٩١٧م، وحاول فيه أن يتقرب إلى المسلمين ويصور لهم أن ثورته البلشفية ليس إلا في صالحهم، وأنه يقف معهم ضد الاستعمار الغربي ويعترف بحريتهم واستقلالهم بل ويدافع عن إسلامهم وقرأتهم.

(١) هو: لينين فلاديمير إيليتش، قائد الثورة البلشفية الشيوعية السوفيتية، النظري والعملي، ومؤسس دولة الإتحاد السوفيتي. أضاف إلى النظرية الماركسية دراسات حول الاحتكار والاستعمار، والحزب، والقومية، والتحالف بين العمال والفلاحين، والثورة الثقافية، والديمقراطية حتى أصبحت النظرية الماركسية من بعده تسمى (النظرية الماركسية اللينينية)، توفي عام ١٩٢٤م. انظر: "الموسوعة التاريخية الجغرافية" لمسعود الخوند (١/٨٤)، الناشر: دار رواد النهضة.

يقول لينين: "يا مسلمي روسيا! يا مسلمي الشرق أيها الرفاق أيها الأخوة: ليس من روسيا أيها المسلمون سيأتي استعبادكم، بل من الدولة الأوروبية الاستعمارية، من هؤلاء اللصوص مصاصي الدماء الذين استعمروا أرضكم، واستلبوا ثرواتكم، وزجوا بأبنائكم في أتون حرب لا يأتيكم منها إلا الدمار، وفي مقابل ذلك كله يقتسمون ما بقي من أرضكم وثرواتكم، وكأنكم وبلادكم غنائم الحرب المنتظرة. ثوروا ضد هؤلاء الطغاة الكفرة الذين سرقوا ثروات بلادكم واستعبدوا أوطانكم ... نعم ثوروا الآن في هذا الوقت تشتعل فيه الثورة، وينهدم فيه بنيان الطغيان والاستبداد ويتقوض فيه نظام الاستعمار ... ثوروا فإن أي شرارة الآن ستكون حريقاً يلتهم بنيان الطغيان والاستبداد والاستعمار ... تقدموا أيها المسلمون لتحرير أوطانكم، وارفعوا أعلام ثورتكم فإن أعلامنا، وبنودنا قد رُفعت من أجل حرية المستعبدين والمظلومين ... لنبني هذا العالم من جديد على أساس الحق والعدل"^(١).

ومثل هذه الكلمات البراقة استطاع لينين أن يكسب ثقة المسلمين للوقوف إلى جانبه في تأييد ثورته، وقد قام لينين بتسليم مصحف عثمان - ﷺ - الذي كان في حوزة القياصرة إلى ممثل روسيا في مؤتمر بتروجراد، وكذلك سلمهم مجموعة كبيرة من الوثائق التاريخية والآثار، ويبدو أن سياسة لينين الدعائية بلغت حداً من النجاح، وجعل المسلمين يعتقدون أن ثورة أكتوبر البلشفية هي منحة السماء لإنقاذ المسلمين من الاستعمار الأوروبي ... بل وصلت دعاية لينين إلى درجة الزعم بأن نظام لينين البلشفي إنما يقوم على مبادئ القرآن وشريعة الإسلام، لذلك وقف كثير من مسلمي روسيا في صف لينين منذ اللحظة الأولى^(٢).

المرحلة الثانية: الاضطهاد والتضييق:

وما إن استتب الأمر للينين بمساعدة المسلمين في كثير من مناطق الإتحاد السوفيتي، واعداداً إياهم بالحكم الاستقلالي والحرية الدينية الكاملة، إلا وقلب للمسلمين ظهر المجن

(١) انظر: "المسلمون في الإتحاد السوفيتي عبر التاريخ" (٦٠/١).

(٢) انظر: المصدر السابق (٢٣/١).

وأبدى ما أبطن ... وبدأ الحزب الشيوعي ينفذ مخططات لينين في إبادة المسلمين ومحاربة الإسلام ومن ذلك مذبحه مارس ١٩١٨م التي راح ضحيتها ١٨ ألف مسلم.

وواجهت مناطق إسلامية حروب إبادة وحصاراً شاملاً أدى إلى المجاعة الرهيبة التي أصيب بها أكثر من مليون مسلم، والذي توفي فيها أكثر من ١٠٠ ألف مسلم، حتى اضطر كثير من المسلمين لأكل الموتى وأكل الكلاب والقطط.

وفي عام ١٩٢٤م ألغيت جميع المحاكم الشرعية الموجودة في مناطق المسلمين، كما قامت السلطات بمصادرة معظم أراضي الأوقاف الشاسعة^(١).

المرحلة الثالثة: محاربة الدين الإسلامي:

لقد اتخذ الشيوعيون من الإلحاد وسيلة في مواجهة الإسلام، فكما هو معروف في العقيدة الشيوعية أن الدين أفيون الشعوب، فقد اتخذت الوسائل كلها لمسح الناس عن دينهم إما بالترغيب أو بالترهيب.

فقد كلف الإتحاد السوفيتي النقابات العمالية والمزارع الجماعية وفروع معهد "ماركس وانجلز ولينين" في جميع أنحاء الاتحاد السوفيتي في تنظيم دورات لمحاربة الدين، ونشر الإلحاد، ويخضع الأطفال منذ دخولهم روضة الأطفال في سن الثالثة إلى آخر مراحلهم الدراسية الجامعية لحملة منظمة لزراعة الإلحاد ومحاربة الدين ... ويستخدم في هذه الدعاية عشرات آلاف من المواطنين الحزبيين الذين يكلفون الدولة مئات الملايين كل عام ... وتركز الحملات الشيوعية هجومها ضد الإسلام على اعتبار أنه أفيون الشعوب، ويلهيهما الجماهير الكادحة عن الصراع الثوري بانتظار الجزاء في الآخرة، والعيش في الجنة، وأن الإسلام دين رجعي ضد كل تقدم ومعيق للانطلاق الاشتراكي^(٢).

(١) انظر: المصدر السابق (١/١٣٣-١٣٤).

(٢) انظر: المصدر السابق (١/١٣٨).

ثانياً: الحالة الدينية في عصر الشيخ موسى بن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ -:

لقد عاش المسلمون في ظل الحكم القيصري والشيوعي مراحل مختلفة وذلك تبعاً للحالة السياسية التي مر بها المسلمون، فقد كان الحكام يتقربون إلى المسلمين ويكسبون ودهم لتستتب لهم الأمور، وما أن ينالوا غرضهم ومبتغاهم حتى يتغير الحال مع المسلمين، وتنتهي المودة بنعمة وبلاء عظيم.

لذا ارتبط مفهوم القومية لدى مسلمي الإتحاد السوفيتي منذ وقت مبكر بالإسلام... وأصبح الحفاظ على الإسلام هو الحفاظ على هوية الأمة ذاتيتها، فمنذ هجوم إيفان الرهيب على مناطق المسلمين، واتخاذ وسيلة البطش في المسلمين، ومحاولة تنصير المسلمين بالقوة، فإن المحافظة على المسلمين كان معناها الحفاظ على هوية الأمة^(١).

وقد كان للشيخ موسى بن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ - جهود مبذولة في عصره، فقد شارك في المجال السياسي والاجتماعي لخدمة الدين الإسلامي وذلك بعد عودته لروسيا من رحلته العلمية، كما قام بالتصدي للثورة البلشفية.

يقول جورمز: "وبعد رحلة استمرت أحد عشر عاماً قضاها الشيخ موسى جارالله - رَحِمَهُ اللهُ - خارج وطنه طالباً للعلم الشرعي، عاد الشيخ في عام (١٩٠٤م) إلى موطنه... وعند عودة الشيخ إلى منطقة راستوفنا دانوقام الوجهاء في المنطقة بتقديم عرض للشيخ وذلك بإدارة المدرسة ولكن الشيخ لم يقبل هذا العرض فسافر إلى مدينة "سانت بطرسبرغ"^(٢) والتحق بكلية القانون بالجامعة.

(١) انظر: المصدر السابق (٩١/١).

(٢) هي: مدينة روسية تقع شمال غرب روسيا في دلتا نهر نيفا، شرق خليج فنلند، في بحر البلطيق. وكانت تعرف سابقاً باسم بينينغراد في (١٩٢٤-١٩٩١م)، وباسم بيتروغراد في (١٩١٤-١٩٢٤م). انظر: "الموسوعة العربية الميسرة" (ص: ١٦٨٣).

ومنذ عودته وحتى هجرته من الأراضي الروسية في عام (١٩٣٠م) كانت معظم حياته في مدينة أرنبورغ، حيث امتلك مطبعة وبجهد شخصي قام بعمل الخط العربي وطبع به كتبه، ونظراً للظروف الصعبة التي كان يمر بها الشيخ عاشت أسرته بعيداً عنه حتى عام (١٩١٧م) في مدينة تشيستابل.

وشارك الشيخ موسى بن جارالله في الحياة السياسية والاجتماعية بشكل إيجابي وذلك من خلال دعوته ومشاركته في العديد من المؤتمرات المحلية والدولية والتي كان يدعى إليها بصفته ممثلاً عن المسلمين في روسيا.

ولقد لعب الشيخ دوراً رائداً في الحياة السياسية والاجتماعية في تلك الحقبة، وشارك في جميع أعمال المؤتمرات الخمس التي عقدت للمسلمين في روسيا وقام بمهام الأمين العام للمؤتمر الإسلامي الذي عقد في عام (١٩٠٦م) في "نيجني نوفغورد"^(١).

ومن المؤتمرات التي شارك فيها الشيخ -رحمه الله-:

١- المؤتمر الثالث لمسلمي روسيا^(٢).

وفي أعمال المؤتمر العام الثالث للمسلمين في روسيا والذي عقد في (١٦ - ٢١) من أغسطس (١٩٠٦م) بمدينة نيغني نوفغورد تم الاتفاق على تأسيس حزب سياسي يحمل اسم (اتحاد المسلمين الروس) وقد اختير ١٥ عضواً لإدارة هذا الحزب وكان من بينهم الشيخ موسى بن جارالله -رحمه الله-.

(١) هي: إحدى مدن روسيا وتحتل المرتبة الخامسة بعدد السكان في روسيا حيث يبلغ تعداد نفوسها مليون و ٣٠٠ ألف نسمة، ومساحتها أكبر من ٤١٠ كيلو مترات مربعة. انظر: المصدر السابق (ص: ١٦٨٢).

(٢) هي: روسيا أو روسيا الاتحادية، تشغل معظم غرب أوروبا وشمال آسيا، وتمتد حوالي ٨٠٠٠ كم من البحر البلطي إلى المحيط الهادي، تحدها النرويج وفنلندا في الشمال الغربي، وأستونيا ولاتفيا وبيلاروسيا وأوكرانيا في الغرب، وجورجيا وأذربيجان في الجنوب الغربي، وقازاغستان ومنغوليا والصين على الحدود الجنوبية. عاصمتها وأكبر مدنها موسكو. انظر: المصدر السابق (ص: ١٦٨١).

قام الشيخ موسى بن جارالله بتعريف المسلمين في روسيا بنتائج هذه المؤتمرات وذلك بطباعة تلك المقررات والنتائج، وكذلك قام بنشرها في جريدة إلفات، وقد صدرت ما يقارب ١٠ مقالات تحمل اسمه وذلك في عام (١٩٠٦م)، كما قام بإصدار ثلاثة مؤلفات تحمل الوثائق لجميع تلك المؤتمرات والتي كانت تحت عنوان "برنامج اتفاق مسلمي روسيا" "سانت بطرسبورغ ١٩٠٦م".

إضافة إلى ذلك قام بكتابة العديد من المقالات في المواضيع السياسية العامة.

٢- الاجتماع العام للجمعيات الإسلامية بمدينة سانت بطرسبورغ.

في (١٥ مايو ١٩١١م) أقيم اجتماع عام للجمعيات الإسلامية بمدينة سانت بطرسبورغ، وكالمعتاد بدأ الاجتماع بالدعاء... وفي هذا الاجتماع تم اختيار الشيخ موسى بن جارالله عضواً في لجنة المتابعة والتدقيق للجمعيات الاجتماعية.

٣- المؤتمر الرابع لمسلمي روسيا.

وفي يونيو ١٩١٤م شارك الشيخ موسى بن جارالله في أعمال المؤتمر الرابع للمسلمين في روسيا والذي شاركت فيه شخصيات إسلامية مثل الشيخ رضاء الدين فخر الدين^(١)،

(١) هو: رضاء الدين فخر الدين بن سيف الدين فخر الدينوف، ولد (عام ١٨٥٩م) في قرية (كيتشوتشاتوفا) التابعة لمقاطعة أمتفسك بجمهورية تارستان، من أسرة علم، تلقى العلم على يد والده، كان قاضياً ومفتياً وصحفيًا، وتم اختياره رئيساً للإدارة الدينية للمسلمين في (عام ١٩٢٢م) توفي (١٩٣٦م)، من أشهر مؤلفاته: "الآثار"، "تربية المرأة"، "تربية الأب". انظر: "الشيخ موسى جارالله التاريخي وجهوده في علوم القرآن والعلوم الإسلام" (ص: ١٠٣)، للباحث: عبد الجليل محمد عبد الله قاسم، وهي رسالة ماجستير نوقشت في شهر شعبان من (١٤٣٥هـ) في جامعة الجنان في لبنان.

وصدري مقصودي^(١)، وعلي مirdan^(٢).

٤- المؤتمر الخامس لمسلمي روسيا .

شارك الشيخ موسى بن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ - في أعمال المؤتمر الخامس لمسلمي روسيا، والذي أقيم في شهر مايو من العام (١٩١٧م).

وفي المؤتمر اقترح لهم مواضيع لاقت نقاشات ساخنة، وقد كانت مشاركته تحت عنوان "وضع المرأة في الإسلام" وقد لاقت مشاركته القبول بغض النظر عن المناقشات الحادة.

٥- المؤتمر العام للمسلمين في مدينة «أوفا»^(٣)

وفي (١٦ - ٢٠ من سبتمبر ١٩٢٠م) شارك الشيخ موسى بن جارالله في أعمال المؤتمر الإسلامي بمدينة أوفا والذي شارك فيه ألف رجل وامرأة، وفي هذا المؤتمر وبعد حوار مع ضياء الدينوف كمال^(٤) ومفتي القرم الشيخ ابراهيم^(٥)، أعلن الشيخ موسى بن جارالله بشكل رسمي خضوع وولاء مسلمي روسيا إلى الخلافة الإسلامية.

(١) هو: صدر الدين بن نظام الدين مقصودي ولد عام (١٨٧٨م) في قرية (شاسو) إحدى ضواحي مدينة قازان، وتلقى بدايات تعليمه في مدارس مدينة قازان ثم انتقل إلى بخاري، وكان شخصية اجتماعية وعلمية وسياسية، توفي (١٩٥٧ م). انظر: المصدر السابق (ص: ١٠٣).

(٢) هو: علي ماردان توبتشيبايف، ولد عام (١٨٦٢م)، في مدينة باكو عاصمة جمهورية أذربيجان، وكان محامياً وصحفيًا، وشارك في العديد من المؤتمرات الإسلامية في روسيا زمن القيصرية والشيوعية، توفي (١٩٣٤م). انظر: المصدر السابق (ص: ١٠٣).

(٣) هي: عاصمة جمهورية بشكير، تقع في شرق روسيا الأوروبية، وهي مركز لصناعة الطائرات وآلات التعدين والمنسوجات. أنشئت في عام ١٥٨٦م باعتبارها قلعة حصينة على الطريق التجاري المؤدى إلى سيبيريا. وبها مؤسسات تعليمية وعلمية وفنية وطبية متعددة. انظر: "الموسوعة العربية الميسرة" (ص: ٥٢٢).

(٤) لم أقف له على ترجمة.

(٥) لم أقف له على ترجمة.

٦- المؤتمر الإسلامي بمكة المكرمة سنة ١٩٢٦م ومؤتمر الخلافة الإسلامية بالقدس سنة ١٩٢٧م.

وفي عام (١٩٢٦م) تم توجيه دعوة للإدارة الدينية للمسلمين بأوفا للمشاركة في أعمال المؤتمر الإسلامي والذي سيعقد بمكة المكرمة، وقد سمحت الحكومة الروسية بالمشاركة في أعمال هذا المؤتمر بوفد يضم سبعة أشخاص وكان من ضمنهم الشيخ موسى بن جارالله -رحمه الله- كمندوب مستقل... وفي طريق عودته قام بزيارة اسطنبول ومن هناك غادر إلى «أنقرة»^(١)، وهناك استطاع أن يلتقي ويتشاور مع وزير الخارجية التركي توفيق رشدي بييم، وإضافة إلى ذلك قام بزيارة البرلمان التركي الذي يتم فيه الاستماع إلى مداخلات تستمر لعدة ساعات»^(٢).

وبعد عودة الشيخ من رحلة الحج في عام (١٩٢٧م) شارك الشيخ في المؤتمر الثاني للخلافة الإسلامية الذي عقد في القدس.

ونظراً لهذا النشاط والتفاعل المستمر مع قضايا المسلمين لم يترك الحكام الشيوعيون الحرية للمسلمين كما وعودهم قبل الثورة وبدأت خطواتهم تتسارع لتضييق هذا الهامش الذي استطاع المسلمون الروس من خلاله أن يتواصلوا مع العالم الإسلامي ويشاركوا بقوة وفعالية في عدة مؤتمرات عقدت في مكة وفي «تركيا»^(٣).

(١) هي: عاصمة تركيا، كانت تعرف باسم أنسر ثم أنجوره، وكانت مركزاً تجارياً هاماً، وبها جامعة أنشئت عام ١٩٢٥م. انظر: «الموسوعة العربية الميسرة» (ص: ٤٨٧).

(٢) «موسى جارالله حياته وآراؤه ومؤلفاته» (ص: ٢١ - ٢٦).

(٣) هي: دولة تقع في آسيا الصغرى وجنوب شرق أوروبا، عاصمتها أنقرة. انظر: «الموسوعة العربية الميسرة» (ص: ٩٥٥).

وخلال الحرب الأهلية في روسيا أقام الشيخ موسى بن جارا الله - رَحِمَهُ اللهُ - باستمرار في سانت بطرسبورغ وأحيانا كان يقوم بزيارة "موسكو"^(١)، وفي هذا الوقت ولمدة ستة أشهر قام الشيخ باستضافة الشيخ والكاتب الهندي الشيخ بركة الله^(٢) والذي كان متواجداً في روسيا بسبب المشاكل السياسية التي أجبرته على مغادرة وطنه، وفي هذا الأعوام استطاع الشيخ موسى بن جارا الله - رَحِمَهُ اللهُ - التواصل مع علماء وقادة الهند البارزين المطرودين من السلطات الإنجليزية المستعمرة للهند أمثال الشيخ عبيد الله^(٣)، أبو سعيد العربي^(٤)، الشيخ عبد الرب^(٥)، الشيخ عبد الجبار^(٦)، رجاء بيرتاب^(٧).

(١) هي: عاصمة روسيا وأكبر مدينة من حيث عدد السكان، وتقع في وسط روسيا على نهر موسكو، وبها جامعة موسكو (أنشئت عام ١٧٥٥م) والأكاديمية السوفيتية للعلوم، وكثير من المعاهد الصناعية. انظر: المصدر السابق (ص: ٣٢٧٨).

(٢) هو: بركة الله الحنفي السورتي، أحد علماء الصوفية المبرزين - عندهم - في الفقه والأصول والعربية. انظر: "الإعلام بمن في تاريخ الهند من الأعلام" (١٢٠٣/٨)، لعبد الحي بن فخر الدين الحسيني، طبعة دار ابن حزم، الطبعة الأولى، ١٤٢٠ هـ.

(٣) هو: عبيد الله الحنفي السندي أحد علماء الصوفية المشهورين - عندهم - ولد في بيت من بيوت الوثنيين في سنة ١٢٨٩ هـ في بلدة (سيالكوث) وتوفي والده قبل ولادته فترى في حجر خاله الوثني، وتعلم الخط والحساب والتاريخ وغيرها في المدرسة الإنجليزية، وأسلم على يد محمد صديق السندي وباعه في الطريقة القادرية. انظر: المصدر السابق (٨/١٣٠٠).

(٤) لم أقف له على ترجمة.

(٥) هو: الشيخ عبد الرب بن عبد الخالق الحسيني الدهلوي، أحد العلماء المشهورين، لم يكن في زمانه مثله في الموعظة والتذكير، أسس مدرسة في بلدة دهلي، وله رسائل بالأردو منها "فردوس آسية"، توفي (١٣٠٥ هـ) بدهلي. انظر: المصدر السابق (٨/١٢٧١).

(٦) هو: عبد الجبار بن بدر الدين العمريوري، أحد شيوخ الصوفية. انظر: المصدر السابق (٨/١٢٦٩).

(٧) لم أقف له على ترجمة.

وفي عام (١٩١٧م) قامت الثورة البلشفية، وقد بدأت حياة الشيخ موسى بن جارالله السياسية مع بداية الثورة - أي الثورة اليابانية - في عام (١٩٠٥م) ولكن قوة نشاطه السياسي كانت مع قيام الثورة البلشفية في عام (١٩١٧م)، وفي بداية الثورة كان يظن الشيخ موسى جارالله أنها نهاية الاستبداد؛ لأن البلاشفة وعدوا الجميع أن يعيشوا في حرية واستقلال ... ومع مرور الوقت أدرك الشيخ موسى بن جارالله عمق الوهم الذي وقع فيه حيث تبينت له حقيقة الثورة البلشفية التي قامت على القمع وعبودية الشعوب، ولما أظهرت الثورة البلشفية النظام الشمولي ووجهها الحقيقي لم ير التتار المثقفون حلاً سوى مغادرة روسيا للمحافظة على أرواحهم؛ لأنه لا سبيل لمقاومة الثورة البلشفية، وأما الشيخ موسى بن جارالله فقد رفض الهجرة؛ لأنه يعتقد أن الثورة البلشفية لن تدوم طويلاً ويرى أن بقاء الشعب في روسيا أفضل من الهجرة^(١).

وخلال هذه السنوات قام قادة الثورة البلشفية بإصدار كتاب "أبجديات الشيوعية" ... وعلى ضوء ذلك قام الشيخ بالرد على هذا الكتاب بإصدار كتابه "أبجديات الإسلام" والعنوان الرسمي للكتاب: "الدول الإسلامية، والقضايا الدينية الأخلاقية والاجتماعية والسياسية" وعنوان "أبجديات الإسلام" هو العنوان غير الرسمي الذي أطلقه المؤلف بنفسه على هذا الكتاب والذي يتكون من ٢٣٦ مقالاً والذي يوضح من خلالها مبادئ الدين الإسلامي، تعالج المواد ٦٨ الأولى كيفية التعامل مع مشاكل واحتياجات المسلمين الروس والمواد ١٦٨ المتبقية تتحدث عن المسلمين بشكل عام وعن الحكومات الإسلامية، ويتكون الكتاب من فصول عدة مكرسة لدراسة مشكلة الخلافة وحقوق الإنسان والقضايا القانونية في أوقات الحرب والاتفاقات بين الدول، وحقوق المرأة.

وقد جاء هذا الكتاب كما ذكرنا رداً على كتاب الشيوعية، إلا أن فصلاً واحداً من فصول هذا الكتاب هو الذي قام فيه الشيخ موسى بن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ - بمهاجمة ورد النظرية

(١) "موسى جارالله حياته وآراؤه ومؤلفاته" (ص: ٢٣-٢٨).

الماركسية^(١) كفيل بأن يكون سبباً في قمعه واضطهاده ... وبسبب هذا الكتاب تم إيداع الشيخ موسى بن جارالله -رحمه الله- في السجن ولم يتخل التتار في "فلندا"^(٢) لحظة واحدة عن دعم ومساندة الشيخ حتى وفاته، وقاموا بكل ما بوسعهم من أجل إخراجه من غياهب السجن، فأرسلوا رسالة إلى ممثل الخارجية التركية.

قالوا فيها: "لقد سجن في روسيا العالم الفاضل والمشهور على مستوى العالم الإسلامي الشيخ موسى جارالله أفندي، ونطلب منكم التأثير على الحكومة الشيوعية بإطلاق سراحه"، وتم اتخاذ القرار بأن يثار هذا الأمر على الرأي العام التركي ليسبب ضغطاً عاماً، وتم إرسال تلغراف إلى رئيس تحرير "جريدة وقت" في "اصطنبول"^(٣)، وجريدة "حاكميوت ملا" في أنقرة، وفعلاً بسبب هذا الضغط تم إطلاق سراح الشيخ بعد ثلاثة أشهر من اعتقاله.

(١) هو: مذهب فكري يقوم على الإلحاد، وأن المادة هي أساس كل شيء، ويفسر التاريخ بصراع الطبقات، وبالعامل الاقتصادي.

ظهرت في ألمانيا على يد ماركس وإنجلز، وتجسدت في الثورة البلشفية التي ظهرت في روسيا سنة ١٩١٧م بتخطيط من اليهود، وقد تضرر المسلمون منها كثيراً، وهناك شعوب محيت بسببها من التاريخ، ولكن الشيوعية أصبحت الآن في ذمة التاريخ، بعد أن تخلى عنها الاتحاد السوفيتي، الذي تفكك بدوره إلى دول مستقلة، تخلت كلها عن الماركسية، واعتبرتها نظرية غير قابلة للتطبيق. انظر: "الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة" تأليف الندوة العالمية للشباب الإسلامي (٩١٩/٢)، الناشر: دار الندوة العلمية للطباعة والنشر، الطبعة الخامسة ١٤٢٤هـ، "الإشراكية الماركسية ومقاصدها السيئة" لعبد الله بن زيد آل محمود (ص: ٤١) طبع بموافقة رئاسة المحاكم الشرعية والشئون الدينية بدولة قطر، الطبعة الثالثة ١٤٠٧هـ، "مذاهب فكرية معاصرة عرض ونقد" لمحمود محمد (ص: ٣٠٥)، طبعة: دار كنوز المعرفة، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.

(٢) هي: بلد شمالي يقع في المنطقة الفينوسكاندية في شمال أوروبا. يحدها من الغرب السويد، والنرويج من الشمال، وروسيا في الشرق. "الموسوعة العربية الميسرة" (ص: ٢٤٥٧).

(٣) هي: أكبر المدن في تركيا وتعرف قديماً باسم بزنطية وقسطنطينية. انظر: "معجم البلدان" لشهاب الدين الحموي (٣٤٧/٤)، طبعة دار صادر، الطبعة الثانية، ١٩٩٥م.

ولم يشفع له في الخروج إلا الضغط من قبل المجتمع الإسلامي في الخارج، ولعل وفاة لينين على ما يبدو كان لها التأثير الحاسم على مجرى الاضطهاد للمفكرين التتار، ولكن لم تعط الحرية الكاملة للشيخ، ومنع من الحركة والتنقل والتواصل مع المجتمع، وظل بمعزل عن العالم الخارجي في موسكو لمدة ثلاث سنوات... وعاش الشيخ موسى بن جارالله في موسكو وأطفاله في سانت بطرسبورغ يعيشون بدون معيل.

وبأمر إداري بتاريخ (١ فبراير ١٩٢٤م) تم إبعاد الشيخ موسى بن جارالله -رحمه الله- من مدينة سانت بطرسبورغ إلى موسكو لمدة عامين.

وفي شهر أكتوبر ونوفمبر من العام (١٩٢٥م) حصل الشيخ على موافقة السلطات بسفره إلى مدينة «القرم»^(١) لقضاء وقت من الراحة، وهناك التقى بعدد من الشخصيات الدينية والعامة والذين عرفوا وفهموا الكثير من مشاركاته بنشاط في المجال الاجتماعي والسياسي.

واستطاع الشيخ في عام (١٩٢٧م) أن يحصل على موافقة السلطات بالسفر إلى أداء مناسك الحج وفي طريقه إلى مكة عرج إلى اسطنبول حيث قام بإصدار كتابه الذي ألفه في رحلته إلى مدينة القرم والذي كان بعنوان «مشكلة المسكرات من وجهة نظر الشريعة».

يقول الشيخ موسى بن جارالله -رحمه الله-: «في عام (١٩٢٧م) زرت المدينة المنورة وأقيمت في الحرم النبوي عشرين يوماً، ورأيت المدرسة (المحمدية) والتي كانت في وقت من الأوقات من أحسن المدارس في المدينة وكانت بها مكتبة كبيرة»^(٢).

(١) هي: شبه جزيرة، وجمهورية مستقلة بأوكرانيا، على الساحل الشمالي للبحر الأسود، يربطها باليابس الرئيسي برزخ بريكوب. ومن مدنها: سمفر وبول وهي عاصمتها، وسفاسبول، وكيرتش، وفيودوسيا، ويوباتوريا. انظر: «الموسوعة العربية الميسرة» (ص: ٢٥٥٢).

(٢) «الوشيجة» (ص: و).

وبعد عودة الشيخ من رحلة الحج قام بمخاطبة عدد من الأكاديميات العلمية بطلب الحصول على عمل في مجال خدمة العلم ولكن للأسف دون جدوى.

يقول الشيخ -رحمه الله- : ” في العامين الماضيين تدهورت أموري المالية إلى حد كبير، من كل الجهات ومن كل النقاط أصبح وضعي صعباً، في عام (١٩٢٩م) كنت محروماً من حقوقي وفي كثير من الأحيان كان هذا عائداً إلى الوضع الصعب، ولقد حاولت البحث عن أي وظيفة ولكن لم أجد شيئاً“^(١).

ونظراً لزيادة القمع السياسي من قبل النظام البلشفي وسقوط الكثير من زملائه جرّاء هذا التضييق قرر الشيخ موسى بن جارالله -رحمه الله- مغادرة الاتحاد السوفيتي، ولكن لم يسمح له بالخروج رسمياً، فقد غادر الشيخ -رحمه الله- في جنح الظلام، تاركاً أبناءه الأحباء، وزوجته المحترمة الغالية، في ظروف صعبة للغاية“^(٢).

(١) انظر: ” مقتطفات من أفكار علماء الدين التتار “ (١: ٣٢) لمجموعة دكاترة، نقلاً عن: جهود

الشيخ موسى بن جارالله التتاري وجهوده في علوم القرآن والعلوم الإسلامية (ص: ١٠٧).

(٢) ” موسى جارالله حياته وآراؤه ومؤلفاته “ (ص: ٢٧ - ٣٠)

المطلب السادس

رحلاته

لقد كانت حياة الشيخ موسى بن جارالله حافلة بالرحلات العلمية؛ لذا سنتحدث في هذا المطلب عن رحلات الشيخ كما ذكرت لنا المصادر، ونظراً لكثرة رحلات الشيخ يمكن أن نقسمها إلى قسمين، رحلات علمية قبل هجرة الشيخ من روسيا، ورحلات علمية بعد هجرته.

القسم الأول: رحلات الشيخ العلمية قبل الهجرة من روسيا

الرحلة الأولى: إلى بخارى^(١) وسمرقند^(٢):

بدأ هجرته في طلب العلم وقصد "بخارى" و"سمرقند"، وهنا تلقى دروساً في اللغة العربية والفارسية على يد أحد حفاظ القرآن الكريم، وتلقى تحت إشرافه أسس التعاليم الإسلامية.

وفي نفس الوقت، أخذ دروس الفقه والفلسفة على إكرام أفندي^(٣) وإيفاز أفندي^(٤) كما درس عليهما الرياضيات وعلم الفلك.

ثم عاد إلى روسيا في عام (١٨٩٦م) وعند عودته حاول الشيخ الالتحاق بكلية العلوم ولكن عدم معرفته باللغة اللاتينية حالت بينه وبين هذا الحلم.

والشغف بدراسة الرياضيات كان له الأثر الواضح في المستقبل في توسيع مداركه وتفكيره، حيث قدم اقتراحاً لربط العلوم الاجتماعية بعلم الرياضيات.

(١) من أعظم مدن ما وراء النهر، فتحت على يد الصحابي عبيد الله بن زياد سنة ٥٤هـ، تقع اليوم ضمن مدن جمهورية أوزبكستان، كانت تعتبر من أهم المراكز العلمية للمسلمين زمن القيصريّة الروسية. انظر: "معجم البلدان" (٣٥٣/١).

(٢) سمرقند: بفتح أوله وثانيه، ويقال لها بالعربية: سُمران: بلد معروف مشهور، قبل أنه من أبنية ذي القرنين بما وراء النهر. انظر: المصدر السابق (٢٤٦/٣).

(٣) ، (٤) لم أقف لهما على ترجمة.

هذا الشاب اليافع كان شغفه كبيراً في تطوير نفسه والارتقاء بمستواه التعليمي، فبعد عودته من بخارى عزم على الهجرة لطلب العلم وقصد اسطنبول، وذلك بعد إقناع والدته بضرورة إكماله للتعليم.

الرحلة الثانية: إلى اسطنبول.

وعند وصوله إلى اسطنبول غيّر خطته التعليمية وقرر أن يقدم أوراقه للالتحاق بالمدرسة الهندسية، ولكن الله سبحانه وتعالى قدر له غير ذلك، وعلى غير ميعاد التقى هناك بابن مدينته "راستوف" السيد: موسى أكيچيت-زاده^(١)، والذي كان يعمل بجامعة (Shahane Myulkie)، والأكاديمية العسكرية مدرساً للغة الروسية والاقتصاد السياسي، وبعد توجيهه للشيخ بأن يلتحق بالمدارس الإسلامية تولى الشيخ موسى بن جارالله عن فكرته بالالتحاق بالمدرسة الهندسية وقرر أن يلتحق ويكمل تعليمه في مجال العلوم الإسلامية، وفي هذا يقول الشيخ موسى بن جارالله: "بذرة حي للعلوم الإسلامية زرعها في قلبي الله سبحانه وتعالى"^(٢). ومع ذلك لم يجد مدرسة تعليمية تلي شغفه في طلب العلم، فقرر الذهاب إلى مصر.

الرحلة الثالثة: إلى مصر

وخلال بقاءه في مصر تمكن من الالتحاق بجامعة الأزهر، كما عمل الشيخ موسى بن جارالله بنشاط في المكتبة القومية المصرية، وهناك درس تاريخ القرآن، ونظراً للوضع التعليمي الديني في مصر أصيب الشيخ بخيبة أمل، وهذا ما جعله يجتهد شخصياً في تحصيل العلوم، وشرع يجد في دراسة تاريخ ومخطوطات القرآن العظيم التي كانت في متناوله.

(١) هو: موسى أكيچيت زاده، ولد عام ١٨٦٤م وتوفي عام ١٩٢٣م، كاتب ومربي تناري، كان يلقب ب (أبو الأدب التتري)، من عام ١٨٨٨م أقام في تركيا، عمل هناك معلم وكاتب حتى وفاته. انظر: "الشيخ موسى وجهوده في علوم القرآن" (ص: ٩٤).

(٢) كتاب "اللزوميات" للشيخ موسى بن جارالله. قازان ١٩٠٧م (ص: ٢).

الرحلة الرابعة: إلى الحجاز.

ومن مصر انطلق الشيخ في رحلته إلى الحجاز ومكث في مكة سنتين، وخلال تواجده في مكة زار مختلف الدروس في المدارس والحلقات الدينية، يقول الشيخ بنفسه: ” وفي هذا الوقت درست على الشيخ صالح كتاب ”السنن“ للإمام النسائي^(١)، والذي يعتبر من الكتب المعتمدة في الحديث، وبعدها بفترة انتقل إلى المدينة المنورة ودرس كتاب (الموطأ) لعالم المدينة المنورة الإمام مالك -رحمه الله-“^(٢).

الرحلة الخامسة: إلى الهند^(٣).

ونظراً لشغف الشيخ بالعلم وتعطشه للعلوم الجديدة اتجه بعد ذلك إلى بلاد الهند البعيدة والأمل يحوذه أن يجد عالماً متمكناً أو مدرسة مناسبة لطلب العلم، وهناك التقى بعدد من علماء الهند وشارك في مناقشة عدد من المواضيع الدينية. وفي هذه الرحلة عاش الشيخ موسى بن جاراالله ما يقارب نصف عام في ضواحي الهند^(٤).

(١) هو: الإمام الحافظ الثبت، شيخ الإسلام، ناقد الحديث، أبو عبد الرحمن، أحمد بن شعيب بن علي بن سنان بن بحر بن دينار الخراساني النسائي، صاحب كتاب ”السنن“ وغيره من المصنفات المشهورة، طاف البلاد، وسمع بخراسان، والعراق، والحجاز، ومصر، والشام، والجزيرة من جماعة يطول ذكرهم، توفي (عام ٣٠٢ هـ). انظر: ”تهذيب الكمال في أسماء الرجال“ للحافظ المزي (٣٢٨/١) تحقيق: بشار معروف، طبعة الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤٢٢ هـ، ”سير أعلام النبلاء“ للذهبي (١٢٥/١٤)، تحقيق شعيب الأرنؤوط وحسين الأسد، طبعة: الرسالة، الطبعة الحادية عشر ١٤٢٢ هـ.

(٢) ”موسى جاراالله حياته وآراؤه ومؤلفاته“ (ص: ١٩).

(٣) هي: جمهورية الهند، تقع في جنوب آسيا، وهي سابع أكبر بلد من حيث المساحة الجغرافية تسمى أيضاً ”بهارات“ وهو الاسم القديم للهند، تضم الجمهورية ٢٨ ولاية و٧ أقاليم ذات إدارة مركزية. انظر: ”الموسوعة العربية الميسرة“ (ص: ٣٥١١).

(٤) ”موسى جاراالله حياته وآراؤه ومؤلفاته“ (ص: ١٨-٢١).

القسم الثاني: رحلات الشيخ موسى بن جارالله العلمية بعد الهجرة من روسيا:

لقد كان الشيخ موسى بن جارالله شديد الغيرة على الدين وعلى تعاليمه، فلما طلب منه البلاشفة الدعوة لهم بذكر محاسنهم رفض ذلك بشدة، وأخذ الشيخ يكثف جهوده في نشر مبادئ الإسلام في روسيا، فأغاظ ذلك البلاشفة وقاموا بمضايقة الشيخ حتى اضطر إلى هجرة وطنه وكان ذلك في سنة (١٩٣٠م).

الرحلة الأولى: التركستان^(١) الغربي.

بعد أن خرج الشيخ موسى بن جارالله -رحمه الله- مضطراً من وطنه كانت المحطة الأولى التي توجه إليها هي تركستان الغربية، وفي ذلك يقول الشيخ -رحمه الله-: «فساقتني الأقدار^(٢) من طريق التركستان الغربي إلى الأقطار الإسلامية إلى التركستان الشرقي الصيني فالباير (فأفغانستان)^(٣) وبقيت أربعة أشهر وزيادة على متون الخيول حتى وصلت إلى «كابل»^(٤)»^(٥).

(١) اسم جامع لجميع بلاد الترك. انظر: «معجم البلدان» (٢/٢٣).

(٢) الأولى تجنب هذه العبارة لأنها تحمل الصواب والخطأ، وقد جاء هذا التعبير في كلام بعض أهل العلم، كقول ابن كثير -رحمه الله- في قصة نوح: «فكان هذا - يعني ابنه - ممن سبق عليه القول منهم بأن سيغرق بكفره، ولهذا ساقته الأقدار إلى أن انحاز عن حوزة أهل الإيمان، فغرق مع حزبه أهل الكفر والطغيان». انظر: «البداية والنهاية» (١/٢٦٨)، تحقيق: عبدالله التركي، طبعة: دار عالم الكتب، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ. وقال الشيخ عبدالرحمن بن حسن -رحمه الله-: «لو قدره لسقته المقادير إليك». انظر «فتح المجيد» (ص: ٢٩٩)، طبعة وزارة الشؤون الإسلامية بالمملكة العربية السعودية.

(٣) هي: جمهورية أفغانستان، وعاصمتها كابل. يحدها تركمانستان وأوزبكستان وطاجيكستان. انظر: «الموسوعة العربية الميسرة» (ص: ٣٣٩).

(٤) هي: كابل بضم الباء الموحدة، ولام، وهي أرض بين الهند ونواحي سجستان في ظهر الغور، ويسكنها الخلق وهم صنف من الأتراك، ونسبتها إلى الهند أصح. انظر: «معجم البلدان» (٤/٤٢٦).

(٥) «الوشية» (ص: هـ).

وصل الشيخ إلى مدينة سيمخاني بتركستان الغربية القريبة من حدود الاتحاد السوفيتي وهناك انضم إلى قافلة التجار وسافر إلى «كاشغار»^(١)، وكانت لديه الرغبة بالاستقرار في هذه المدينة بشكل دائم وذلك بالحصول على أي عمل أو وظيفة في إحدى مدارسها، ولكن هذا الحلم سرعان ما تبدد بسبب منع السلطات الصينية له^(٢).

٢- الرحلة الثانية: أفغانستان والهند .

يقول الشيخ -رحمه الله-: «وبقيت أربعة أشهر وزيادة على متون الخيول حتى وصلت إلى كابل ورأيت من كل عجائب الطبيعة وأعاجيب الأمم والأحوال ما كان ينسني الصعوبات التي كنت ألقاها أو أتورط فيها، وأصعب عذاب لا أكاد أنساه هو أنني بأيدي حرس كانت ترقبني ولا تتركني على اختياري في البحث وفي الإقامة حيث أريد، أقمت بكابل وهي جنة على الأرض أطيب بلدة وأجمل مدينة وأحسن عاصمة في الشرق، وكنت في الانتظار أربعين يوماً ضيفاً عند حكومتها الكريمة، ولها أربع مدارس ثانوية هي أكمل المدارس نظاماً وتربية، وأتم المدارس بركةً وتخرجاً، دروسها بأربع لغات أجنبية: الإنجليزية، ألمانية، فرنسية، فارسية. وفي كل مدرسة لغة، وخريج كل مدرسة يتملك لغتها كلاماً وكتابة وإنشاء»^(٣).

وهنا كان لقاءه بملك أفغانستان «محمد نادر شاه»^(٤) والذي استقبله بترحاب شديد، وبقرار من الملك تم إصدار جواز سفر للشيخ، وسرعان ما توجه الشيخ إلى مدينة

(١) هي: مدينة وقرى ورساتيق يسافر إليها من سمرقند وتلك النواحي، وهي في وسط بلاد الترك وأهلها مسلمون. انظر: «معجم البلدان» (٤/٤٣٠).

(٢) «موسى جارا الله بيكييف» محمد جرمز (ص: ٣٤).

(٣) «الوشية» (ص: ه).

(٤) هو: محمد طاهر شاه بن نادر شاه، كان ملك أفغانستان، واغتيل في عام ١٩٣٣م. انظر: «الموسوعة التاريخية الجغرافية» (٢/٣٠٠).

«بومباي»^(١) ليقيم عند أصدقائه الذين تعرف عليهم في سنوات الدراسة.

يقول الشيخ -رحمه الله- عن هذه الرحلة: «أقمت أربعين يوماً في الانتظار، ثم فتح الله جل جلاله على وجهي أبواب السفر من جلاله الملك العظيم أعني حضرة «نادر شاه» أسكنه الله فسيح جناته، فانتهزت ضرورة الاغتراب في اختيار السياحة بالبلاد الإسلامية»^(٢).

٣- الرحلة الثالثة: مصر

كان الهدف الأساسي للشيخ -رحمه الله- هو مصر، ورحلته من الهند إلى مصر بدأت في العام (١٩٣١م). وفي مصر وقبل كل شيء قام بإصدار مذكرة موجهة إلى مصطفى كمال^(٣) (نداء إلى الجمعية الوطنية العليا في تركيا) والتي كتبها في عام (١٩٢٠م) حيث كان يأمل بأن هذه المؤسسة يمكن أن يكون لها دور في تحرير المسلمين.

وفي هذه الفترة ظهرت لدى الشيخ موسى بن جار الله -رحمه الله- عدة مشاريع وأفكار ولتنفيذها كان لابد له من الحصول على المساعدة المالية، ولكنه لم يستطع مخاطبة أي

(١) هي: إحدى مدن الهند، ومن أهم المدن التجارية والصناعية. انظر: «الموسوعة العربية الميسرة» (ص: ٢٨٤٧).

(٢) «الوشية» (ص: هـ).

(٣) هو: مصطفى كمال أتاتورك، مؤسس القومية الطورانية التركية، وهادم الخلافة الإسلامية، وناشر العلمانية في تركيا، القائل: «إن الإسلام يخنق الطموح في نفوس أصحابه، ويقيد فيهم روح المغامرة والاقتحام، والدولة لا تزال في خطر دائم ما دام الإسلام دينها الرسمي»، ومن الإجراءات الخطيرة التي اتخذها: إلغاء الحروف العربية لقطع الصلة بين الأتراك ودينهم وقرآنهم، وألغى وزارة الشؤون الدينية، والمحاكم الشرعية، وألغى اعتماد الإسلام كدين رسمي للدولة في ١٠ إبريل ١٩٢٨م ورفع الآذان باللغة التركية بدلاً من العربية عام ١٩٣٢م، توفي سنة (١٩٣٨م). انظر: «الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر» للدكتور محمد محمد حسين (٣٧/٢)، طبعة: الرسالة، الطبعة السابعة ١٤٠٥هـ، «دراسات في المذاهب الفكرية» للدكتور أحمد عبدالعال، طبعة: دار الأوراق الثقافية، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ، «موسوعة ماذا تعرف» للدكتور أحمد الحصين (١٦٥٨/٢) الطبعة الثالثة ١٤٢٥هـ.

مكان سوى فلندا، وذلك يرجع لعدد التتار القازانيين الذين يحبون ويحترمون الشيخ ممن اضطروا للبقاء في فلندا وذلك بعد أن أقامت روسيا الستار الحديدي.

٤- الرحلة الرابعة: فلندا .

وفي طريق الشيخ إلى فلندا... في شهر نوفمبر (١٩٣٢م) شارك في أعمال المؤتمر التاريخي التركي الأول والذي أقيم بأنقرة، وخلال هذه الفترة استطاع الشيخ أثناء زيارته لأبناء بلده في فلندا و"ألمانيا"^(١)، من إصدار سلسلة من أعماله، وخاصة كتابه "المرأة في ضوء الآيات المقدسة من القرآن الكريم".

٥- الرحلة الخامسة: ألمانيا (برلين)^(٢).

وفي عام ١٩٣٣م أسس الشيخ -رحمه الله- في برلين مطبعة، وقام بطباعة كتبه ومنشوراته التي كتبها في وقت سابق، ومن هذه الكتب نذكر التالي: "المرأة في ضوء الآيات المقدسة من القرآن الكريم"، "صفحات منسية من التاريخ" وفي أحد هذه الكتب يعلن الشيخ بأنه سيقوم بإصدار ما يقرب من ٢٠ كتاباً، ولكن بعد مرور وقت من الزمن فهم الشيخ أنه وبحسب ظروفه المادية لن يتمكن من ذلك، وقد كان هذا سبباً في توقف خطته في هذا الجانب.

وفي عام (١٩٣٤م) غادر الشيخ إلى فلندا وقام بمخاطبة القنصلية الإيرانية، وعزم النية على زيارة إيران والعراق^(٣).

(١) هي: جمهورية ألمانيا الاتحادية، تقع في وسط أوروبا، تحدها هولندا وبلجيكا وفرنسا غرباً، وسويسرا

والنمسا جنوباً، وجمهورية التشيك وبولندا شرقاً، والدنمرك وبحر الشمال والبحر البلطي شمالاً.

عاصمتها وأكبر مدنها برلين، ومقر الحكومة في بون. انظر: "الموسوعة العربية الميسرة" (ص: ٣٩٦).

(٢) هي: عاصمة ألمانيا، تقع في شرق ألمانيا في مقاطعة براندنبج، وقبل تدميرها في الحرب العالمية

الثانية كانت أكبر مدن أوروبا بعد لندن، وكانت مركز ألمانيا السياسي والاقتصادي والثقافي، ولا

تزال ميناء داخلياً رئيسياً ومركزاً للمواصلات. انظر: المصدر السابق (ص: ٦٧).

(٣) محمد جورمز (ص: ٣٤-٣٦).

٦- الرحلة السادسة: إيران والعراق^(١)

وهذه الرحلة تعتبر من أهم الرحلات العلمية للشيخ، وتكمن أهميتها في عدة أمور منها:

تعلقها بجزء كبير من هذا البحث، ومنها أن الشيخ نفسه هو الذي يتحدث لنا عن هذه الرحلة، يقول الشيخ موسى بن جارالله: «جلت في بلاد الشيعة طويلاً وعرضاً سبعة أشهر وزيادة، وكنت أمكث في كل عواصمها أياماً وأسابيع، وأزور معابدها ومشاهدها ومدارسها وأحضر محافلها وحفلاتها في العزاء والميائتم، وكنت أحضر حلقات الدروس في البيوت والمساجد وحصونها، والمدارس وحجرتها، وكنت أستمع ولا أتكلم بكلمة، وكنت أجول في شوارع العواصم، وأحيائها ودروب القرى وأزقاتها لأرى الناس في حركاتها وسكناتها على أحوالها العادية وأعمالها اليومية.

وكنت طوال هذه المدة أرى أموراً منكراً لا أعرفها ثم استفهمتها ولا أجد لها جواباً. وأنكر شيء رأيته في بلاد الشيعة: أي لم أرى طوال هذه المدة في مسجد من مساجدها جماعة صلت صلاة الجمعة يوم الجمعة إلا في «بوشهر»^(٢) في شهر رمضان.

فقد حضرت في جامع ورأيت طائفة من الناس صلت جمعة شيعية فخطب خطيبها خطبة شيعية، ولم أزل أتعجب إلى اليوم كيف أمكن أن هوى مذهباً أو اجتهداً فردياً أو رأياً فقيهاً يرسخ متمكناً في قلوب أمة حتى تجمع على ترك نصوص الكتاب تركاً كأنها تجتنب الحرام؟

(١) تسمى رسمياً جمهورية العراق، وهي إحدى دول غرب آسيا، عاصمتها بغداد يحدها من الجنوب الكويت والمملكة العربية السعودية ومن الشمال تركيا ومن الغرب سوريا والأردن ومن الشرق إيران. انظر: «الموسوعة العربية الميسرة» (ص: ٢٢٢٧).

(٢) هي: مدينة بوشهر أو بوشير تقع في جنوب غرب إيران، على جزيرة في الخليج العربي، ومرسى لعدد كبير من السفن. انظر: المصدر السابق (ص: ٨٢٩).

لم أر في يوم من أيام الجمعة في مسجد من المساجد أحداً من خلق الله ساعة الجمعة، وكنت قد أرى في سائر الأيام أفراداً أو جماعة تصلي صلاة الظهر وتجمع صلاة العصر في مسجد من المساجد.

وأقمت بالنجف أيام المحرم حتى رأيت كل ما تأتي به الشيعة^(١) أيام العزاء ولهم يوم العاشوراء في الصحن حول قبر أمير المؤمنين أشواط وأدوار في ألعاب رياضية يسمونها التطبير^(٢)، وصوابها لفظاً ومعنى واشتقاقاً وأصلاً هو التنبير^(٣)، كنت أقول كل ما أراها

(١) الشيعة هم: الذين شايعوا علياً - عليه السلام - وقدموه على سائر الصحابة، ثم ظهرت فيهم السبئية المنتسبون إلى عبدالله ابن سبأ فادعوا إمامة علي بالنص. وقالوا بالغيبة والرجعة، ثم ساقوا الإمامة في ذريته على اختلاف بينهم وجعلوا الإمامة ركن الدين، لا يجوز للرسول عليهم الصلاة والسلام إغفاله وإهماله، ولا تفويضه إلى العامة وإرساله. ثم صار التشيع ستاراً للفرق الباطنية الملحدة، وهم نحو خمس وعشرين فرقة، بل تزيد. انظر: «مقالات الإسلاميين» لأبي الحسن الأشعري (٢٥/١)، تحقيق: نعيم زرزور، طبعة المكتبة العصرية، الطبعة الأولى، ١٤٣٠ هـ، «الملل والنحل» للشهرستاني (١٦٩/١)، تحقيق: أمير على مهنا، طبعة دار المعرفة، بيروت، الطبعة التاسعة، ١٤٢٩ هـ، «الفرق بين الفرق» لعبد القاهر بن طاهر البغدادي (ص: ٦٠)، تحقيق: إبراهيم رمضان، طبعة: دار المعرفة ١٤٣٤ هـ.

(٢) هو: شعيرة من شعائر الرافضة المبتدعة، والمقصود به هو ضرب أعلى الرأس بالسيف أو ما شابه ذلك من الآلات الحادة ضرباً حتى يخرج الدم على إثره؛ مواساة - بزعمهم - للحسين بن علي - عليه السلام - . انظر: «صراط النجاة» لأبي القاسم الموسوي الخوئي (٤٣٢/١)، الناشر: دفتر نشر برگزیده، المطبعة: سلمان الفارسي، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ.

(٣) قال ابن الأعرابي: «المتبور الهالك» وقال ابن فارس: «التاء والباء والراء أصلان متباعد ما بينهما: أحدهما الهلاك، والآخر جوهر من جواهر الأرض. فالأول قولهم: تبر الله عمل الكافر، أي أهلكه وأبطله. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَبَرِّمًا فِيهِ وَيَنْظُرُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾». انظر: «مقاييس اللغة» لأحمد بن فارس (٣٦٢/١)، تحقيق: عبدالسلام هارون، طبعة: دار الجبل، «لسان العرب» لابن منظور (١٣/٢) مادة «تبر»، طبعة: دار إحياء التراث العربي ومؤسسة التاريخ العربي، الطبعة الثانية.

﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَبَرِّمًا لَهُمْ فِيهِ وَيَطْلُبُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(١) وفي كل شوط من الدور كان يسقط واحد أو اثنان من المتبرين متغشياً عليه يحمله حملة على نعش مثل نعش الميت، فكأنه شهيد فدى الإمام الحسين^(٢) بنفسه... وأول شيء سمعته وأكره شيء أنكرته في بلاد الشيعة هو لعن الصديق والفاروق وأمّهات المؤمنين السيدة عائشة وحفصة، ولعن العصر الأول كافة في كل خطبة وفي كل حفلة وفي البدء والنهاية وفي ديايج الكتب والرسائل وفي أدعية الزيارات كلها، وحتى في الأسقية ما كان يسقي ساق إلا ويلعن، وما يشرب شارب إلا ويلعن، وأول كل حركة وكل عمل هو الصلاة على محمد وآل محمد واللعن على الصديق والفاروق وعثمان الذين غصبوا حق أهل البيت وظلموهم.

ولا أنكر على الشيعة في كتابي هذا - الوشيعة في نقد عقائد الشيعة - إلا هذه الأمور المنكرة وهي عندهم أعرف معروف يتلذذ به الخطيب، ويفرح عنده السامع، وترتاح إليه الجماعة، ولا ترى في مجلس أثر ارتياح إلا إذا أخذ الخطيب فيه، كأن الجماعة لا تسمع إلا إياه أو لا تفهم غيره.

ولما زرت "طهران"^(٣) زرت بعض كبار مجتهدي الشيعة، وكنت أحضر حفلات العزاء ومجالس الوعظ وأسمع فيها بصراحة زائدة ما كنت أنكره شديد الإنكار... ثم كتبت على

(١) [الأعراف: ١٣٩].

(٢) هو: الحسين بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، القرشي الهاشمي، أبو عبدالله ربحانة النبي - ﷺ -، قتل شهيداً سنة إحدى وستين. انظر: "الاستيعاب في معرفة الأصحاب" لابن عبد البر (٤٤٢/١)، تحقيق: علي محمد معوض، عادل عبدالموجود، طبعة: دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، ١٤٢٢هـ، "أسد الغابة" لابن الأثير (٢/٢١)، تحقيق: خليل مأمون، طبعة دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٢٢هـ.

(٣) هي: طهران بالكسر ثم السكون، وراء، وآخره نون، وهي عجمية، وهم يقولون طهران لأن الطاء ليست في لغتهم: وهي من قرى الري بينهما نحو فرسخ. انظر: "معجم البلدان" (٥١/٤).

ورقة صغيرة إنكاري هذا الأمر المنكر، وزدت فيها مسائل، وقدمتها بيد السيد المحسن الأمين العاملي^(١) لمجتهد طهران وقلت:

١- أرى المساجد في بلاد الشيعة متروكة ومهملة، وأرى صلاة الجماعة فيها غير قائمة، والأوقات غير مرعية، والجمعة متروكة تماماً.

٢- أرى المشاهد والقبور عندكم معبودة.

٣- لم أر فيكم لا بين الأولاد ولا بين الطلبة ولا بين العلماء من يحفظ القرآن الكريم ولا من يقيم تلاوته، ولا من يجيد قراءته، أرى القرآن عندكم مهجوراً. ما سبب سقوط البلاد إلى هذا الدرك من الهجر والإهمال؟ أليس عليكم أن تهتموا في إقامة القرآن الكريم في مكباتكم ومدارسكم ومساجدكم؟

٤- أرى ابتذال النساء وحرمان الإسلام في شوارع مدنكم بلغ حداً لا يمكن أن يراه الإنسان في غير بلادكم.

وقال الشيخ موسى بن جاراالله: " كتبت في الورقة هذه المسائل الأربع في ١٩٣٤/٨/٢٦ بطهران وسلمتها للسيد المحسن الأمين العاملي، ثم لم أر حضرة السيد وسمعت خطيب في حلقة أتى بكلمات دلت على أن تلك الورقة تداولتها الأيادي"^(٢).

ثم رحل الشيخ بعد ذلك إلى بغداد في ١٩٣٥/٢/٢١ وهناك قام بإرسال الرسالة إلى علماء النجف بتاريخ ١٩٣٥/٢/٢٥ م.

(١) هو: محسن بن عبد الكريم بن علي بن محمد الأمين، الحسيني العاملي ثم الدمشقي، أحد أئمة الرافضة المعاصرين، من مصنفاته: "أعيان الشيعة"، "الحصون المنيعه"، "نقض الوشيعة في نقض عقائد الشيعة" لشيخ موسى بن جاراالله وهو آخر ما نشر من كتبه، وكتبه بعد وفاة الشيخ موسى بن جاراالله -رحمته-، توفي سنة (١٣٧١هـ) انظر: "الذريعة" للطهراني (٢/٢٤٨)، طبعة دار الأضواء، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٣هـ، "مقدمة أعيان الشيعة" لمحسن الأمين (١/١١)، تحقيق: حسن الأمين، طبعة: دار التعارف للمطبوعات، بيروت، "الأعلام" (٥/٢٨٧).

(٢) "الوشيعة"، (ص: ط).

وأضاف على الرسالة بعض ما في كتب الشيعة من أباطيل شنيعة وهي كالتالي:

- ١- تكفير الصحابة.
 - ٢- اللعنات على العصر الأول.
 - ٣- تحريف القرآن.
 - ٤- حكومات الدول الإسلامية وقضائها وكل علمائها طواغيت.
 - ٥- صرحت كتب الشيعة أن كل الفرق الإسلامية كافرة ملعونة خالدة في النار إلا الشيعة.
 - ٦- الجهاد في كتب الشيعة مع غير الإمام المفترض طاعته حرام مثل حرمة الميتة وحرمة الخنزير، ولا شهيد إلا الشيعة، والشيعة شهيد ولو مات على فراشه حتف أنفه، والذين يقاتلون في سبيل الله من غير الشيعة فالويل يتعجلون.
- ثم قال الشيخ بعدما ذكر هذه المسائل ونقل شواهدا من كتب الشيعة: «هذه ست من المسائل عقيدة الشيعة فيها يقين، فهل يبقى في توحيد كلمة المسلمين في عالم الإسلام من أمل وهذه عقيدة الشيعة؟
- وهل يبقى بعد هذه المسائل وبعد هذه العقيدة لكلمة التوحيد في قلوب أهاليها من أثر؟ وهل يمكن أن يكون للأمم الإسلامية، ولهم هذه العقيدة في سبيل غلبة الإسلام في مستقبل الأيام من يسعى؟»^(١).
- ويقول الشيخ موسى بن جاره الله - رحمه الله - بعد عرضه لهذه العقائد المنافية للكتاب والسنة وما جاء عن سلف هذه الأمة: «راجعت مجتهدي الشيعة بهذه المسائل التي نقلتها من أمهات كتب الشيعة عرضاً على سبيل الاستيضاح، عملاً بأمر الله في ﴿فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٢) ثم انتظرت سنة وزيادة ولم أسمع جواباً من أحد إلا من كبير مجتهدي

(١) المصدر السابق (ص: ٢٥).

(٢) [الأنبياء : ٧].

الشيعة بالبصرة فقد قام بوظيفته وتفضل علىّ بكل أجوبته من كتاب يزيد على تسعين بكلمات في الطعن على العصر الأول أشد وأجرح من كلمات كتب الشيعة^(١).

وبعد ذلك حاول الشيخ أن يحصل على فيزة للسفر إلى سوريا ولكن السلطات السورية لم تفتح له حدودها ، فعاد الشيخ إلى بغداد وتوجه إلى القنصلية البريطانية للحصول على رخصة للسفر عبر فلسطين، ولكنه لم يستطع دفع رسوم التأشيرة المقدرة ب ٦٠ قطعة ذهبية وبهذا السبب لم تمنح له الفيزة. ثم وصل إلى محطة "نصيبين"^(٢) الحدودية وحاول الدخول مرة ثانية إلى سوريا ، ومرة أخرى لم يسمح له بدخول البلاد ... فألقي القبض عليه واحتجز في مركز الشرطة سيزر، وبعد أربعة أيام تم نقله إلى مدينة "ماردين"^(٣)، حيث تم استجوابه. وقد علم رئيس بلدية ماردين بعد استجوابه أنه عالم مسلم شهير فأظهر له الاحترام والتقدير، ومن ماردين غادر الشيخ إلى "أضنه"^(٤) ومن هناك إلى اسطنبول.

(١) "الوشية" (ص: ٣٩).

(٢) هي: مدينة تركية في الجنوب الشرقي من البلاد، وعلى الحدود السورية التركية، تكاد تلتصق بمدينة القامشلي السورية، وهي على مقربة من ماردين. وعدد سكانها يناهز ٥٠٠٠٠ نسمة. وهي من أشهر مدن الجزيرة وديار بكر، تشتهر بالزراعة، وبها العديد من الصناعات اليدوية التقليدية. وهي من أشهر مدن الإسلام كانت بأيدي الروم ثم سقطت بأيدي الفرس ولما كانت سنة ١٧هـ فتحها المسلمون. "موسوعة المدن العربية والإسلامية" ليحيى الشامي (٣٢٦/١)، طبعة دار الفكر العربي، الطبعة الأولى، ١٩٩٣م.

(٣) هي: مدينة تركية تقع في الجنوب الشرقي من البلاد إلى الجنوب من ديار بكر وإلى الغرب من نصيبين على الحدود السورية التركية، وهي مدينة عامرة بالأسواق أهلة بالسكان، ويناهز عدد سكانها ٥٠٠٠٠ ألف وهي مدينة إسلامية قديمة جداً. المصدر السابق (٣٢٠/١)

(٤) هي: مدينة تركية إستراتيجية واقعة في سهل منبسط واسع يطل على خليج الإسكندرونه من البحر الأبيض المتوسط، وهي على مفترق طريق هامة تصل بين تركيا وسوريا، وفيها العديد من الصناعات والنشاطات التجارية، ويمر بها نهر سيحان الشهير الذي ينبع من جبال طوروس، ويصب في البحر المتوسط. ويبلغ عدد سكانها اليوم نصف مليون نسمة، وتعرف بمساجدها الإسلامية الأثرية. المصدر السابق (٣٠٧/١).

٧- الرحلة السابعة: مصر

في نهاية (١٩٣٥م) وبعد الانتهاء من بعض كتبه سافر إلى القاهرة، وهناك وقبل كل شيء قام بإصدار أطروحته "الوشيعية في نقد عقائد الشيعة" الذي كان نتاجاً للدراسات التي أجراها في إيران والعراق، وقد أثار هذا الكتاب ردوداً متناقضة في مصر وإيران والعراق. وفي هذه السنوات كون الشيخ صداقات مع كبار علماء ومثقفي وكتاب القاهرة أمثال الكاتب عن السنوات الأولى من التاريخ الإسلامي أحمد أمين^(١)، ومؤلف كتاب التفسير الكبير وشيخ الأزهر الأسبق الشيخ مصطفى المراغي^(٢)، ووزير الأوقاف الأسبق

(١) هو: أحمد أمين ابن الشيخ إبراهيم الطباخ، تولى القضاء ببعض المحاكم الشرعية، وكان من أعضاء المجمع العلمي العربي في دمشق والقاهرة والعراق، ومن كبار الكتاب، وقد سلك مسلك المستشرقين أعداء الملة في شن الهجوم على السنة ودواوينها وإثارة الشبه حولها، مقنعاً بستر العلم والبحث، متجنباً المصارحة، مفضلاً المخاطلة، وقد طعن في الصحابي الجليل أبي هريرة - رضي الله عنه - فقال عنه: "إنه لم يكن يكتب - أي الحديث - بل كان يحدث من ذاكرته، وأنه كان يحدث بما لم يسمعه هو مباشرة من النبي عليه الصلاة والسلام وإن بعض الصحابة شكوا في حديثه وبالغوا في نقده" "فجر الإسلام" (ص: ٢١٩) طبعة: دار الكتب العربي، الطبعة: الثانية. وقد رد عليه الشيخ مصطفى السباعي في كتابه "السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي"، ومن مصنفاته: "ضحى الإسلام"، "ظهر الإسلام"، "يوم الإسلام"، توفي سنة (١٣٧٣هـ). انظر: "الأعلام" (١٠١/١)، "الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر" (٢٠١/٢).

(٢) هو: محمد بن مصطفى بن محمد بن عبد المنعم المراغي، من دعاة التجديد والإصلاح، وتلمذ على محمد عبده، وولي أعمالاً منها القضاء الشرعي، وعُيِّن شيخاً للأزهر، من مصنفاته: كتاب "الأولياء والمحجورين"، "الدروس الدينية"، "بحث في ترجمة القرآن الكريم إلى اللغات الأجنبية" وقد ألف الشيخ مصطفى صبري كتاب "مسألة ترجمة القرآن" وردَّ فيه على حجج الشيخ مصطفى المراغي في جواز ترجمة القرآن والتعبد بها في الصلاة، وبين فساد ذلك من الناحية الشرعية بأدلة كثيرة قوية، منبهاً إلى ما يترتب عليه من أخطار، مثل خطورة تعدد التراجم واختلافها باختلاف المترجمين فهماً للنص العربي، وتفاوتهم أسلوباً في اللغة المنقول إليها القرآن، واختلاف التراجم كذلك بحسب =

علي عبد الرزاق^(١).

٨- الرحلة الثامنة: الهند

في عام (١٩٣٧م)، ومن جديد يقوم الشيخ موسى بن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ - برحلة إلى الهند. فيمضي بعض الوقت في بومباي، وبعد ذلك توجه إلى بيناريس وهنا واصل دراسته في اللغة السنسكريتية القديمة.

= اختلاف الفقهاء في فهم الآيات التي يستنبطون منها الفقه، "فيقال: هذا قرآن الحنفية، وذلك قرآن الشافعية أو المالكية أو الحنابلة، بل قرآن المعتزلة والأشاعرة والشيعة وهلم جرا هذا إلى أن أساليب الكتابة في اللغات الأجنبية التي سترجم إليها تتجدد بتجدد العصور". "الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر" (٣٤٥/٢) انظر: "الأعلام" (١٠٣/٧)، "معجم المؤلفين" (٧٢٣/٣).

(١) هو: علي بن حسن بن أحمد عبد الرزاق، باحث، من أعضاء مجمع اللغة العربية بمصر، تعلم بالأزهر، ثم باكسفورد، وعُيِّن قاضياً في المحاكم الشرعية، وأصدر كتاب "الإسلام وأصول الحكم" فأغضب ملك مصر وشُحبت منه شهادة الأزهر، وكان الحدث الأخطر في معركة العلمانية مع الإسلام ظهور ذلك الكتاب عام (١٩٢٥م) بعد التطورات التي أعقبت إلغاء الخلافة، وإعلان جمهورية تركية علمانية، والكتاب يدور حول أن الخلافة نظام تعارف عليه المسلمون، وليس في أصول الشريعة ما يلزم به، ويقول: "كانت مسألة الخلافة أولاً دفاعاً عن مقام يراد الاحتفاظ به كأثر يحتاج إلى العناية، وكمرىض يحتاج إلى حماية. ولكن ذلك الأثر قد بطل وانتهى أمر ذلك الرجل المريض، فانتقلت المسألة إلى وضع آخر، واتجه الرأي إلى العمل على إيجاد مقام جديد يحل محل ذلك الأمر الذاهب، لأن أناساً يريدون أن يبقى في الوجود ذلك الشيء ليكونوا له حماة" "الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر" (٥٣/٢)، وقد حوكم علي عبد الرزاق أمام هيئة كبار العلماء التي أصدرت حكمها في ٢٢ محرم ١٣٤٤هـ (١٢ أغسطس سنة ١٩٢٥) والحكم يقضي بإخراج الشيخ علي عبد الرزاق أحد علماء الجامع الأزهر والقاضي الشرعي بمحكمة المنصورة الابتدائية الشرعية ومؤلف كتاب "الإسلام وأصول الحكم" من زمرة العلماء. من مصنفاته: "الإجماع في الشريعة الإسلامية"، "أمالي علي عبد الرزاق"، توفي سنة (١٣٨٦). انظر: "الأعلام" (٢٧٦/٤)، "الاتجاهات الوطنية الأدب العربي المعاصر" (٨٦/٢).

٩- الرحلة التاسعة: اليابان^(١).

في عام (١٩٣٨م) غادر الشيخ موسى بن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ - إلى اليابان وذلك بدعوة من الشيخ عبدالرشيد إبراهيم^(٢) وقام بالدعوة إلى الإسلام وشارك في رحلات إلى «الصين»^(٣) و «جاوا»^(٤) و «سمطرى»^(٥).

شارك الشيخ - رَحِمَهُ اللهُ - في انتشار الإسلام وتبليغه مع الشيخ عبدالرشيد إبراهيم وشارك في مجموعات دعوية ... وبسبب اندلاع الحرب العالمية الثانية في خريف (١٩٣٩م) اضطر الشيخ موسى بن جارالله لمغادرة اليابان.

(١) اليابان: يطلق عليها اليابانيون اسم نيون، عاصمتها طوكيو، تتألف اليابان من مجموعة كبيرة من الجزر بالقرب من الساحل الشرقي لآسيا، منها جزر أربع كبيرة: هنتو، شيكوكو، هوكايدو، وكيوشو. انظر: «الموسوعة العربية الميسرة» (ص: ٣٦٣٣).

(٢) هو: عبدالرشيد إبراهيم داعية قرمي قازاني تترى، عاش في روسيا التي استولت قديماً على بلادهم، وولد سنة (١٢٧٣هـ) ببلدة تارا في سيبيريا، وطلب العلم على مشايخ في بلاده، ولما بلغ من العمر اثنتي عشرة سنة ذهب إلى الحرمين ليكتث في الأراضي الحجازية عشرين، ينهل من العلوم ثم عاد إلى روسيا ليدعو إلى الله، ثم رحل إلى اليابان، وكان من آثار عمله أن اعترفت اليابان بالدين الإسلامي وأنشئت عدة مساجد فيها وأسلم عدد من أهلها. توفي سنة (١٣٦٤هـ). انظر: «الشيخ موسى جارالله وجهوده في علوم القرآن» (ص: ١١٥).

(٣) هي: جمهورية الصين الشعبية، تقع في شرق آسيا، وعاصمتها بكين. انظر: «الموسوعة العربية الميسرة» (ص: ٢١٢٢).

(٤) هي: جزيرة في إندونيسيا، تقع جنوب بورنيو وجنوب شرق سومطرة. وتعتبر المركز الثقافي والسياسي والاقتصادي لأندونيسيا منذ عدة قرون، وبها جاكارتا العاصمة وأكبر مدن أندونيسيا وسورابايا وباندرونج وجوجياكرتا. انظر: المصدر السابق (ص: ١١٥٢).

(٥) هي: سادس أكبر جزيرة في العالم (مساحتها ٤٧٠٠٠٠ كم^٢)، وثالث أكبر جزر إندونيسيا بعد بورنيو وغينيا الجديدة. انظر: المصدر السابق (ص: ٨١٤).

ومغادرة اليابان إلى الهند أراد الشيخ موسى بن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ - أن ينهي رحلته ويصل إلى أفغانستان ويستقر في كابل، ولكن للأسف أحداث الحرب منعتة من ذلك.

وفي طريقه من الهند إلى أفغانستان تم اعتقاله من قِبَل القوات البريطانية في مدينة "بيشاور"^(١) وتم إيداعه في السجن لمدة عامين وبدون أي استجواب أو عرض لقضيته، وكانت ظروف اعتقاله صعبة للغاية، وتم إطلاق سراحه بفضل حكومة بوبال، ولكنه حتى عام (١٩٤٥م) ظل في بيشاور تحت رقابة البريطانيين.

وفي هذه الفترة كان الشيخ أكثر عطاءً فكتب ثمانية كتب باللغة العربية، وجعل ريع هذه الكتب لصالح بناء مدرسة للأطفال المشردين في بومباي^(٢).

(١) هي: مدينة في باكستان تقع بالقرب من ممر خيبر، كانت مركزاً بوذياً قديماً، استولى البريطانيون عليها عام (١٨٤٨م) في أثناء الحرب الأفغانية. انظر: "الموسوعة العربية الميسرة" (ص: ٧١٧)

(٢) "موسى جارالله حياته وآراؤه ومؤلفاته" (ص: ٣٧-٤٠).

المطلب السابع

آثاره العلمية

لقد كان الشيخ موسى بن جار الله - رَحِمَهُ اللهُ - من العلماء المكثرين من التأليف، وقد تنوعت مؤلفات الشيخ فقد كتب في العقيدة، وفي شروح الحديث، وفي الفقه، والتفسير، وعلوم القرآن، واللغة، والأدب.

كما كان له العديد من المقالات التي نشرت في بلاد مختلفة، وسنذكرها في هذا المطلب إن شاء الله.

ونظراً لكثرة مؤلفات الشيخ سنقسمها إلى عدة أقسام وسنتحدث عن المؤلفات التي توفرت لدينا معلومات عنها؛ لكي يستفيد منها طلبة العلم والباحثون.

مؤلفات الشيخ في العقيدة :

١- (الوشيعية في نقد عقائد الشيعة) وهو نقد لعقائد الرافضة التي خالفت فيها الأمة، وكان في البداية عبارة عن مجموعة من الأسئلة التي أرسلها الشيخ لعلماء الشيعة فلما رأى الشيخ عدم اهتمام علماء الشيعة بهذه الأسئلة وعدم الرد عليها أُلّف هذا الكتاب دفاعاً عن الصحابة ورداً على العقائد الباطلة، كتبه الشيخ باللغة العربية ونشر في القاهرة عام (١٩٣٥م) وهو مكون من ٢٩٠ صفحة وقد ترجمه علماء الهند إلى اللغة الأردية^(١).

٢- ”(بعض الأسئلة لإثارة انتباه الناس) كتبه الشيخ باللغة التترية وقد تضمن عدة موضوعات: مستقبل الإسلام، العلاقة بين الإيمان والعمل، أسباب تراجع العالم الإسلامي، ترجمة القرآن الكريم، الكلام ضد التقليديين، اللغة التترية والأدب، نشر الكتاب في قازان عام (١٩١٢م)، وهو مكون من ٩٣ صفحة.

(١) للكتاب عدة طبعات، طبعة المكتبة الأزهرية، طبعة الكيلاني، طبعة لاهور وهي أجود الطبعات.

- ٣- (اعتقاد الناس في الألوهية) كتبه الشيخ باللغة التترية ونشر في أورينبورغ عام (١٩١١م).
- ٤- الرحمة الإلهية.
- ٥- رسالة كتبها الشيخ باللغة التترية في الرد على الصوفية ونشرت في بتروغراد في عام (١٩١٤م)، وتحتوي على معجزة الإسراء والمعراج وذكر فيها أنواع الخلاف^(١).
- ٦- (قواعد الجهاد في الإسلام) كتبه الشيخ باللغة العربية.
- ٧- (حل مسألة القدر) باللغة العربية.
- ٨- (حل مسألة خلق القرآن) باللغة العربية.
- ٩- (الحكمة الإلهية) باللغة العربية.
- ١٠- (حقوق المرأة في الإسلام) باللغة العربية.
- ١١- (الإرادة الحرة) باللغة العربية.
- ١٢- (خصائص النبي ﷺ) باللغة العربية.
- ١٣- حقيقة المعجزة.
- ١٤- حريات الإنسان وحرمانه في آيات القرآن.
- ١٥- احترام حقوق الإنسان.
- ١٦- (الفتوحات المكينة على المسائل الفلسفية) باللغة العربية.
- ١٧- (تاريخ المدارس الدينية والأفكار الكلامية) باللغة العربية^(٢).
- ١٨- ”(الأنبياء بين الكتب السماوية) باللغة التترية.
- ١٩- المسيح ابن مريم في القرآن الكريم.
- ٢٠- معنى وحقيقة الإنجيل.

(١) لم اطلع على الرسالة.

(٢) ”موسى جارا لله حياته وآراؤه ومؤلفاته“ (ص: ١٦٥-١٦٨).

٢١- حقيقة الكتب المصرية.

٢٢- نظرة على المعتقدات القديمة للإسلام.

٢٣- مشكلة اليهود في الإسلام^(١).

مؤلفات الشيخ في الحديث:

(١) (التعليقات على موطأ الإمام مالك) باللغة العربية، نشر عام (١٩٠٩م).

(٢) (إفادة الكرام في شرح عمدة الأحكام) باللغة العربية^(٢).

(٣) (كتاب السنة) كتبه الشيخ باللغة العربية ونُشر في عام (١٩٤٥م) في بوبال وهو ردُّ

على طائفة نشأت في الهند تسمى (أهل القرآن)^(٣).

مؤلفات الشيخ في علوم القرآن

١- فقه القرآن^(٤).

٢- تاريخ القرآن والمصاحف^(٥).

٣- (شرح طيبة النشر في القراءات العشر) كتبه الشيخ باللغة العربية، ويعتبر متن طيبة

النشر في القراءات العشر من أهم الكتب المعتمدة لدى علماء القراءات

وأنفَسِها، الذي ألفه إمام علم التجويد الشيخ محمد بن محمد الجزري، وقد قام

الشيخ -رحمته الله- بشرحه بطريقة سهلة يسيرة يسهل على طالب العلم فهمها^(٦).

(١) المصدر السابق (ص: ١٧٤).

(٢) المصدر السابق، (ص: ١٦٥).

(٣) ويوجد لدي طبعة حجرية لهذا الكتاب.

(٤) طُبِعَ في روسيا بعنوان (القرآن الكريم في روسيا) تحقيق: ريزفان، طبعة المجتمع العلمي الروسي، فرع

سانت بطرسبرج.

(٥) طُبِعَ الكتاب في المطبعة الإسلامية في بترسبورغ لصاحبها إلياس ميرزا البورغاني في أوائل ربيع الأول

عام (١٣١٣هـ).

(٦) طُبِعَ في بتروسبورغ عاصمة الدولة الروسية عام ١٣٣٠هـ أول محرم، باللغة العربية.

- ٤- (شرح الشاطبية) باللغة التركية القديمة.
- ٥- (شرح عقيلة أتراب القصائد في أسمى المطالب في رسم المصاحف) للشاطبي^(١).
- ٦- شرح ناظمة الزهر في عد الآيات وتعيين فواصل القرآن^(٢).
- ٧- مصاحف الأمصار^(٣).
- ٨- " (تفسير القرآن الكريم) كتبه الشيخ في سنواته الأخيرة من عمره باللغة العربية، ويتألف من ٦ مجلدات وهو موجود في الهند.
- ٩- عقيدة الأمة في القرآن الكريم.
- ١٠- الصرف في القرآن الكريم.
- ١١- (ترتيب سور القرآن الكريم) باللغة العربية، ويتكون من ٣٤٤ صفحة.
- ١٢- (الحروف المقطعة في القرآن الكريم) باللغة العربية في عام (١٩٤٤م) ونشر في لاهور ويتكون من ٢٣٥ صفحة.
- ١٣- معاني النزول في القرآن الكريم.
- ١٤- تاريخ القراءات.
- ١٥- تاريخ التنمية الاجتماعية في القرآن الكريم.
- ١٦- قاعدة في الحروف القرآنية.
- ١٧- رسالة في تفسير قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ﴾.
- ١٨- الآيات من خلق الإنسان.
- ١٩- ذو القرنين في آيات القرآن.

(١) طبع الكتاب في مصر، دار الصحابة للتراث بتحقيق عمر سالم المروطي.

(٢) طبع الكتاب في مصر، دار الصحابة للتراث بتحقيق عمر سالم المروطي.

(٣) "الجامعة الإسلامية" (ص: ١٤).

٢٠- رسالة في تفسير آية (٧٣) من سورة الأحزاب.

٢١- (تفسير البسملة) باللغة العربية.

٢٢- (تفسير سورة المائدة) باللغة العربية^(١).

مؤلفات الشيخ في الفقه :

١- ”(مقدمة على كتاب الموافقات للشاطبي) باللغة العربية، ونشر في قازان عام (١٩٠٩م).

٢- (القواعد الفقهية) باللغة العربية ونشر في قازان عام (١٩١٠م) ويبلغ عدد صفحاته ٢٣٢ صفحة.

٣- (قاعدة التشريع الإسلامي) باللغة العربية ونشر في القاهرة عام (١٩٣٥م) خلال الثورة التي كانت في روسيا.

٤- (قاعدة هامة) كتبه الشيخ باللغة العربية نشر في بومباي عام (١٩٤٦م).

٥- (ملاحظات حول الميراث) باللغة العربية نشر في بوبال عام (١٩٤٤م)، ويبلغ عدد صفحاته ١٨٨ صفحة.

٦- (التأمين على الحياة والممتلكات) باللغة العربية، ويبلغ عدد صفحاته ٢٢ صفحة.

٧- (الزكاة) ويطلق عليه أيضاً اسم (أسئلة الزكاة) كتبه الشيخ باللغة التتية ونشر في بتروغراد عام ١٩١٦م ويبلغ عدد صفحاته ٩٦ صفحة.

٨- (موقف الشريعة الإسلامية من المشروبات الكحولية) كتبه الشيخ باللغة التتية، ونشر في اسطنبول عام ١٩٢٧م، ويبلغ عدد صفحاته ٥٠ صفحة.

(١) ”موسى جارالله حياته وآراؤه ومؤلفاته“ (ص: ١٦١-١٦٥).

- ٩- (أحكام الأيام الطويلة) كتبه باللغة التترية عام (١٩١١م) وتناول فيه أحكام الصلاة والصيام، طبع في قازان ويبلغ عدد صفحاته ٢١٠ صفحة، وطبع في عام (١٩٧٥م) باللغة التركية.
- ١٠- (إحراق الجثث) كتب باللغة التترية، ونشر في بتروغراد عام (١٩١٤م)، وهو ردُّ على وزارة الشؤون الداخلية الروسية التي اقترحت إحراق الجثث بدلاً من الجنازة عام (١٩١٣م) وقد ترجم هذا الكتاب إلى اللغة العربية.
- ١١- (الدستور من أجل الإسلام) كتبه باللغة العربية ونشر في بومباي عام (١٩٤٦م).
- ١٢- (الربا والبنوك الإسلامية) كتبه الشيخ باللغة العربية، ونشر في بوبال عام (١٩٤٦م) وناقش فيه مسائل فوائد البنوك.
- ١٣- أصول الفقه ومصادره.
- ١٤- طبيعة وقوة الإجماع.
- ١٥- حقيقة قاعدة القياس لدى الفقهاء.
- ١٦- الأدلة في نظر الفقهاء.
- ١٧- أسباب وأساس حقوق الملكية.
- ١٨- الاختلافات في الحقوق.
- ١٩- كتاب الطلاق.
- ٢٠- كتاب الزواج.
- ٢١- الإسلام ليس لديه العبودية.
- ٢٢- التضحية من قبل المجتمعات المختلفة من المؤمنين.

- ٢٣- كتاب في أساليب القانون ^(١).
- ٢٤- « (المرأة في ضوء آيات القرآن الكريم) كتبه الشيخ باللغة التتية في عام ١٩٣٣ م ونشره في برلين، وتناول مناقشة: مشاكل الأسرة، الحجاب، حقوق المرأة، الحالة الاجتماعية للمرأة، تعدد الزوجات، الزواج والطلاق وفقاً لموقف القرآن الكريم.
- ٢٥- (حقوق المرأة في الإسلام) باللغة العربية ^(٢).
- ٢٦- الأصول الجلالية ^(٣).

مؤلفات الشيخ في التاريخ

- ١- «تحديد التقويم العمري في الشريعة.
- ٢- (أيام النبي صلى الله عليه وسلم)، كتبه الشيخ باللغة العربية ونشر في القاهرة في عام (١٩٣٥ م).
- ٣- (أشهر ممارسات التنصير الجاهلي) كتبه الشيخ باللغة العربية ونشر في القاهرة في عام (١٩٤٥ م).
- ٤- تاريخ نقل السلطة إلى الخليفة أبي بكر الصديق.
- ٥- قياس وزن الفقهاء، باللغة العربية.
- ٦- فهم حسابات الفقهاء ^(٤).
- ٧- (نظام التقويم في الإسلام) كتبه الشيخ باللغة العربية ^(٥).
- ٨- (نظام النسيء عند العرب قبل الإسلام) كتبه الشيخ باللغة العربية ^(٦).

(١) «موسى جارالله حياته وآراؤه ومؤلفاته» (ص: ١٥٦ - ١٦١).

(٢) المصدر السابق (ص: ١٦٦).

(٣) «الجامعة الإسلامية للعلوم» (ص: ١٤).

(٤) «موسى جارالله حياته وآراؤه ومؤلفاته» (ص: ١٧٣ - ١٧٤).

(٥) مطبعة التضامن الأخوي لصاحبها محمد حافظ داود، نشر سنة ١٣٢٦ هـ.

(٦) طبع بمطبعة السعادة بمصر عام ١٣٤٥ هـ - ١٩٣٥ م.

مؤلفات الشيخ في القضايا السياسية والاجتماعية :

١- «(الإسلام ديني) كتبه الشيخ باللغة التترية ونشر في عام (١٩٢٣م)، وتناول فيه الشيخ بعض المشاكل الأخلاقية والاجتماعية والسياسية، ويتكون من ٢٣٦ صفحة.

٢- (أساسيات الإصلاح) كتبه الشيخ باللغة التترية ونشر في بتروغراد في عام (١٩١٥م) تحدث فيه الشيخ عن تاريخ الحركات الاجتماعية في روسيا في الفترة من (١٩٠٤م) إلى (١٩٠٥م) ويتكون من ٢٨٩ صفحة.

٣- (نداء إلى الجمعية الوطنية العليا في تركيا) كتبه الشيخ باللغة العربية، ونشر في عام (١٩٢٣م) وهو عبارة عن نصائح وإرشادات للحكومة التركية ونشر مرة أخرى في القاهرة عام (١٩٣١م).

٤- (رحلة إلى موريا) كتبه الشيخ باللغة العربية ونشر في قازان عام (١٩٠٨م).

٥- (جهاز السلطة الإسلامية) طبع في بوبال ونشر في عام (١٩٤٥م).

٦- (نظام الخلافة الإسلامية في العصر الحديث) باللغة التترية.

٧- (برنامج لاتحاد مسلمي روسيا) كتبه باللغة التترية ونشر في سانت بطرسبرج عام (١٩٠٦م).

٨- (الصهيونية) كتبه الشيخ باللغة التترية، ونشر في سانت بطرسبرج عام (١٩١١م).

٩- (التأمل) كتبه الشيخ باللغة التترية ونشر في بتروغراد عام (١٩١٥م).

١٠- (أصول الشريعة) كتبه الشيخ باللغة التترية، ونشر في سانت بطرسبرج عام (١٩١٧م).

١١- (الأفكار اللطيفة) باللغة العربية.

١٢- مستقبل الدول الإسلامية، بالدول العربية.

- ١٣- (مشاكل عائلية) باللغة العربية.
- ١٤- (التوفيق بين نزعات المؤسسات الدينية والسياسية للشعوب الإسلامية تحت هيمنة الدول الأجنبية) كتبه الشيخ باللغة العربية.
- ١٥- وصف الأدوية على القضايا الهامة.
- ١٦- (تاريخ الحركة الثقافية والاجتماعية للمسلمين الروس) باللغة العربية.
- ١٧- تأملات في قرارات الأتراك على الخلافة العثمانية.
- ١٨- المؤتمر التركي.
- ١٩- الصفحات المنسية من التاريخ^(١).
- ٢٠- (الجامعة الإسلامية للعلوم) كتبه الشيخ باللغة العربية^(٢).
- ٢١- القانون المدني الإسلامي^(٣).

مؤلفات الشيخ في اللغة والأدب

- ١- ” (ترجمة ديوان اللزوميات لأبي العلاء المعري إلى اللغة التركية) نشر في قازان عام (١٩٠٧م) ويتكون من ١٢٢٠ صفحة.
- ٢- كتاب الحجج.
- ٣- (جمع ترجمة قصائد حافظ) كتبه الشيخ باللغة العربية، نشر في قازان عام (١٣٢٨هـ) ويتكون الكتاب على ترجمة وتعليقات على القصائد العلمية والفلسفية للحافظ الشيرازي.
- ٤- القوة في المعرفة.

(١) ”موسى جارالله حياته وآراؤه ومؤلفاته“ (ص: ١٦٨-١٧٢).

(٢) المطبعة القديمة - بومباي، نشر في عام (١٩٤٦م).

(٣) ”الجامعة الإسلامية“ (ص: ١٤).

٥- (رسومات اللغة العربية) باللغة العربية.

٦- (كتابة القصة) باللغة العربية.

٧- الأدب واللغة الأبجدية.

٨- (كتاب الصرف العربي) باللغة العربية.

٩- (بناء الجملة في اللغة العربية) باللغة العربية.

١٠- مستقبل الأدب التركي^(١).

مقالات الشيخ:

(أ) المقالات المنشورة في مجلة الشورى (أورينبورغ)

١- "سورة القرآن الكريم.

٢- آيات القرآن الكريم وعلامات التشكيل.

٣- خسوف القمر أيام رمضان.

٤- أفكار صغيرة على المشاكل الكبيرة.

٥- براعة النعمة الإلهية.

٦- بلدي دليل على شمولية النعمة الإلهية.

(ب) المقالات المنشورة في مجلة اسطنبول: (denyasy الإسلام)

١- ترجمة القرآن الكريم.

٢- حزنك ولكن الآن اتضح لي.

٣- مستقبل الإسلام.

(١) "موسى جارالله حياته وآراؤه ومؤلفاته" (ص: ١٧٢-١٧٣).

(ج) المقالات المنشورة في مجلة السفرم (العصر الإلكتروني)

١- سؤال عن المشروبات المسكرة.

٢- شكراً لك!

(د) المقالات المنشورة في مجلة اسطنبول (Selyamet)

١- أعظم الأيام في حياة النبي - ﷺ - .

٢- الوجه الحقيقي للمذهب الشيعي.

٣- أهل السنة.

٤- مشكلات في القدر.

(هـ) مقالات نشرت في مجلة (Sebilrished)

١- حقوق وواجبات المرأة.

٢- في الحرب.

٣- المبادئ العامة.

٤- قوانين حقوق الأمة.

٥- وصف الأدوية حول القضايا المهمة في عصرنا.

٦- وصف الأدوية وحقوق المسلمين.

٧- الإحسان للمسلمين.

(و) المقالات المنشورة في المجلة المصرية (المنار)

١- تاريخ القرآن والمصاحف^(١).

(ز) المقالات المنشورة في المجلة المصرية (الفتح)

١- مع الأستاذ الشيخ موسى جارالله العالم التركي الروسي الشهير^(٢).

(١) "موسى جارالله حياته وآراؤه ومؤلفاته" (ص: ١٧٥).

(٢) "مجلة الفتح"، العدد ٢٦٧، عام ١٩٥٠م، ٢٧ ربيع الثاني.

المطلب الثامن

مرضه ووفاته

وبعد هذه الحياة الحافلة والمليئة بالرحلات العلمية، يعود الشيخ موسى بن جارالله إلى «دهلي»^(١) ثم ينتقل إلى بومباي ليتلقى فيها العلاج.

في عام (١٩٤٧م) زار الشيخ موسى بن جارالله -رحمه الله- دهلي وبعد ذلك سافر إلى بومباي وفي هذا الوقت أصبح الشيخ يشعر بضعف في نفسه، وقال: إن ذلك ناتج عن الظروف التي تعرّض لها في السنوات الأخيرة في السجن والمعتقل، ومكث شهرين في المستشفى وأجريت له عدة عمليات جراحية، وبعد خروجه لم يشعر بتحسن ملموس في صحته.

وفي عام (١٩٤٧م) أرسل الشيخ موسى بن جارالله برقية لصديقه علي عبد الرزاق باشا، وأشار في هذه البرقية بأن حالته الصحية قد تدهورت تماماً، وطلب منه مساعدته في العودة إلى القاهرة، فقام علي عبد الرزاق باشا باتخاذ جميع التدابير التي مكّنت الشيخ موسى بن جارالله -رحمه الله- من العودة إلى القاهرة.

وهناك قام الشيخ موسى بن جارالله بتسليم جوازه إلى يوسف أورالغوري^(٢) ليقوم بإجراءات الحصول على تأشيرة لدخول روسيا، وحاول يوسف أن يثنيه عن هذه الفكرة ولكنه لم يستطع أن يقنعه بذلك سوى أنه استطاع إقناعه بأن يسافر أولاً إلى اسطنبول للتشاور مع المقيمين هناك من أبناء وطنه، وفي (٨ سبتمبر ١٩٤٧م) غادر الشيخ من مصر متوجهاً إلى

(١) دهلي أو دهلي: من أكبر مدن الهند وأكبر مركز تجاري وصناعي، يناهز عدد سكانها الـ ٦ ملايين نسمة، وهي تقع شمال الهند كانت عاصمة البلاد من سنة ١٩١١م إلى ١٩٣٠م. انظر: «موسوعة المدن العربية والإسلامية» (ص: ٣٥٣).

(٢) لم أجد له ترجمة.

تركيا على متن سفينة "أكسو" وفي أثناء الرحلة سقط الشيخ بشكل مؤلم على سطح السفينة مما تسبب في كسر ساقه وذراعه.

ومباشرة تم نقله محمولاً على نقالة إلى المستشفى، وبعد خروجه من المستشفى سافر إلى أنقرة وقضى فيها عشرة أيام، وبعد ذلك غادر إلى اسطنبول حيث أقام هناك في فترة الشتاء (١٩٤٧/١٩٤٨م)، وبسرعة مفاجئة ساءت حالته الصحية من جديد وغادر بعد ذلك مباشرة إلى القاهرة.

وفي القاهرة ازداد مرض الشيخ فقام السيد يوسف والي شاه بتقديم طلب إلى شيخه المعروف علي عبد الرزاق -وزير الأوقاف السابق- وأخذ منه رخصة بإدخال الشيخ إلى مستشفى الأوقاف. وتقديراً لعلم الشيخ قام الوزير بتخصيص منحة مالية له تقدر بستة جنيهات مصرية ومن وقت لآخر كان يصدر تعليماته بتقديم وتحسين الرعاية للمريض (الشيخ). وعاش الشيخ بعد ذلك في دار العجزة إلى أن فارق الحياة في (٢٨ أكتوبر ١٩٤٩م) وصُلي عليه في مسجد نفيسة ودفن في مقبرة عفيفي للعائلة المالكة الخديوي^(١).

(١) "موسى جارالله حياته وآراؤه ومؤلفاته" (ص: ٤٠-٤٢).

المبحث الثاني

الرد على المخالف وثمراته

ويشتمل على مطلبين :

المطلب الأول : دلالات الرد على المخالف.

المطلب الثاني : ثمرات الرد على المخالف.

المطلب الأول

دلالات الرد على المخالف

في هذا المطلب سنتحدث عن الرد على المخالف، ونذكر الأدلة على ذلك، لأن في السكوت وعدم الرد على المخالف هدم للدين الذي شرعه الله تعالى لعباده، وطمس لسنة النبي -ﷺ-، وفيه أيضاً تعطيل للأمر الذي فضل الله به هذه الأمة على سائر الأمم قال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾^(١)، والرد على المخالفين نوع من الجهاد في سبيل الله تعالى وحراسة لجناب التوحيد، وقد صح من حديث أنس -رضي الله عنه-، أن النبي -ﷺ- قال: «جاهدوا المشركين بأموالكم وأنفسكم وألسنتكم»^(٢).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية^(٣) -رحمته الله-: «فالرد على أهل البدع مجاهد، حتى كان

(١) [آل عمران : ١١٠]

(٢) الحديث صحيح، أخرجه الدارمي في سننه، كتاب: السير، باب: في جهاد المشركين باللسان واليد (٧٨٥/١) برقم (٢٤٣٥) تحقيق: الدكتور الشيخ محمود أحمد عبدالحسن، طبعة دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢١ هـ. وأخرجه أبو داود في سننه، كتاب: الجهاد، باب: كراهية ترك الغزو (٩٧/٢)، برقم (٢٥٠٤)، تحقيق: الألباني، طبعة دار المعارف، الطبعة الثانية، ١٤٢١ هـ. وأخرجه النسائي في سننه، كتاب: الجهاد، باب: وجوب الجهاد (٣٦٩/٢)، برقم (٣٠٩٦) تحقيق: الألباني، طبعة دار المعارف، الطبعة الأولى، ١٤١٩ هـ. وقال الشيخ الألباني -رحمته الله-: «إسناد صحيح». «مشكاة المصابيح» لمحمد بن عبد الله الخطيب التبريزي (١١٢٤/٢)، تحقيق الألباني، طبعة المكتب الإسلامي، الطبعة الثالثة، ١٤٠٥ هـ.

(٣) هو: الشيخ الإمام الرباني، إمام الأئمة، قانع المبتدعين، تقي الدين أبو العباس، أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله، ابن تيمية الحراني الدمشقي الحنبلي، من مصنفاته: «درء تعارض العقل والنقل»، «منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية»، «بيان تلبيس الجهمية»، توفي سنة (٧٢٨ هـ). انظر: كتاب «الانتصار» لأبن عبد الهادي، تحقيق: محمد السيد الجليلند، طبعة: وزارة الأوقاف المصرية، الطبعة الثانية، ١٤٣٣ هـ. «الوافي بالوفيات» للصفدي (١١/٧)،

يحيى بن يحيى^(١) يقول: «الذب عن السنة أفضل من الجهاد»^(٢).

فهو أصل من أصول الدين الإسلامي، دلّ عليه الكتاب والسنة.

ونشرع الآن بذكر ما جاء في كتاب الله سبحانه وتعالى لكي يتضح لنا هذا الأصل العظيم.

قد أخبر الله تعالى عن اليهود أنهم قالوا: ﴿عَزَّزْتُ ابْنَ اللَّهِ﴾^(٣)، وأخبر عن النصارى أنهم قالوا: ﴿الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾^(٤)، فرد الله سبحانه وتعالى مفتريات اليهود والنصارى عليهم حيث قال ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قُلْ لَهُمُ اللَّهُ أَنْفُ يُؤَفَكُونَ﴾^(٥).

وذكر الله سبحانه وتعالى مفتريات المشركين في آيات كثيرة وردّ عليها منها ما أخبر الله تعالى عن المشركين: ﴿وَحَرِّقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾^(٦)، وقوله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾^(٧).

تحقيق: أحمد الأرناؤوط، زكي مصطفى، طبعة: دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ،
«الدرر الكامنة» لابن حجر العسقلاني (١٤٤/١) طبعة: دار الجبل، بيروت، الطبعة الأولى،
١٤١٤هـ.

(١) هو: يحيى بن يحيى بن بكر بن عبد الرحمن التميمي، أبو زكريا النيسابوري، شيخ الإسلام، وعالم خراسان، قال الإمام أحمد: «ما أخرجت خراسان بعد ابن المبارك مثل يحيى بن يحيى»، توفي سنة (٢٢٦هـ). انظر: «الجرح والتعديل» (٩/٢٤٤)، «تهذيب الكمال» (٣١/٣٢)، «سير أعلام النبلاء» (٥١٢/١٠).

(٢) «الفتاوى» (١٣/٤).

(٣) [التوبة: ٣٠].

(٤) [التوبة: ٣٠].

(٥) [التوبة: ٣٠].

(٦) [الأنعام: ١٠٠].

(٧) [النحل: ٥٧].

وقد بين الله عز وجل عظيم هذه الكلمات وشدتها وأثرها على الكون فقال عز من قائل: ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۝٨٩ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا ۝٩٠ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۝٩١ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۝٩٢﴾ إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴿١﴾.

لقد جاءوا بهذه الكلمات الشنيعة التي كادت السماوات تنفطر من هولها وتتصدع الأرض من عظمتها، وتسقط الجبال استعظاماً لهذه الكلمات المنافية للتوحيد.

وقال تعالى ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ ۚ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَلِيلٌ ۚ﴾ (٢). قال ابن كثير (٣) - رحمه الله -: «اشتملت هذه الآية الكريمة والتي تليها على الرد على النصارى - عليهم لعائن الله - وكذا من أشبههم من اليهود ومن مشركي العرب، ممن جعل الملائكة بنات الله، فأكذب الله جميعهم في دعواهم وقولهم: (اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا) فقال تعالى: (سُبْحَنَهُ) أي : تعالى وتقدس وتنزه عن ذلك علواً كبيراً، (بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أي ليس الأمر كما افترؤا، وإنما له ملك السماوات والأرض وهو المتصرف فيهم وخالقهم ورازقهم ومقدرهم ومسيرهم ومصرفهم كما يشاء والجميع عبيد وملك له» (٤).

(١) [مریم: ٨٩-٩٣].

(٢) [البقرة: ١١٦].

(٣) هو: إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضوء بن درع البصري الأصل الدمشقي الشافعي الحافظ، ولد سنة ٧٠١هـ، من مصنفاته كتاب «تفسير القرآن العظيم»، «البداية والنهاية»، «كتاب الهدى والسنن»، «في أحاديث المسانيد والسنن» جمع فيه بين مسند الإمام أحمد، والبزار، وأبي يعلى، وابن أبي شيبة إلى الكتب الستة، مات في شعبان سنة ٧٧٤هـ. انظر: «إنباء الغمر بأبناء العمر» لابن حجر العسقلاني (٣٩/١)، طبعة: وزارة الأوقاف المصرية، «البدر الطالع» للشوكاني (١٠٢/١) طبعة: دار الكتب العلمية.

(٤) «تفسير القرآن العظيم» (٤٠٠/١)، تحقيق: سامي السلامة، طبعة: دار طيبة، الطبعة الثانية،

وبعد عرض هذه الآيات نذكر الآن بعض ما ورد في سنة المصطفى - ﷺ - ما يدل على هذا الأصل العظيم.

عن عبد الله - ﷺ - قال: «لما كان يوم حنين أثر النبي - ﷺ - أناساً في القسمة، فأعطى الأقرع بن حابس^(١) مئة من الإبل، وأعطى عُيَيْنَةَ بْنَ حِصْنٍ^(٢) مثل ذلك، وأعطى أناساً من أشرف العرب فأثرهم يومئذ في القسمة، قال رجل: والله إن هذه القسمة ما عدل فيها وما أريد بها وجه الله، فقلت: والله لأخبرن النبي - ﷺ - فأتيته فأخبرته، فقال: فمن يعدل إذن إن لم يعدل الله ورسوله؟ رحم الله موسى، قد أوذى بأكثر من هذا فصبر»^(٣).

ولو نظرنا إلى السنة لوجدنا أن النبي - ﷺ - قد ردَّ كل الأقوال والأفعال الشريكية والبدع والمنكرات حمايةً لدين الله من كل شائبة.

(١) هو: الأقرع بن حابس بن عقال بن محمد بن سفيان بن مجاشع التميمي المجعشي الدارمي، وفد على النبي - ﷺ -، وشهد فتح مكة وحنيناً والطائف، وهو من المؤلفات قلوبهم، وقد حسن إسلامه، وكان شريفاً في الجاهلية والإسلام، قتل باليرموك في عشرة من بنيهِ. انظر: «معركة الصحابة» لأبي نعيم الأصبهاني (٣٣٥/٢)، تحقيق: عادل العزازي، طبعة: دار الوطن، الطبعة الأولى، ١٤١٩ هـ، «الاستيعاب» (١٩٣/١)، «الإصابة في تمييز الصحابة» لابن حجر (٦٤/١)، تحقيق: خليل المأمون، طبعة دار المعارف، الطبعة الأولى، ١٤٢٥ هـ.

(٢) هو: عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر بن عمر بن ثعلبة الفزاري، أبو مالك، يقال: كان اسمه حذيفة فلقب بعينه؛ لأنه كان إصابته شجة، فجحظت عيناه. أسلم قبل الفتح وشهدها، وشهد حنيناً والطائف، ثم كان ممن ارتد في عهد أبي بكر، ومال إلى طلحه فبايعه، ثم عاد إلى الإسلام. قال ابن حجر - ﷺ - : قرأت في كتاب الأم للشافعي، في باب من كتاب الزكاة أن عمر قتل عيينة بن حصن على الردة، ولم أر من ذكر ذلك غيره، فإن كان محفوظاً فلا يذكر عيينة في الصحابة، لكن يحتمل أن يكون أمر بقتله، فبادر إلى الإسلام، فترك، فعاش إلى خلافة عثمان، والله أعلم. انظر: «الاستيعاب» (٣١٦/٣)، «أسد الغابة» (٤٤٠/٣)، «الإصابة» (١٤٠٤/٢).

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه، في كتاب: فرض الخمس، باب: ما كان النبي ﷺ يعطي المؤلفات قلوبهم وغيرهم من الخمس ونحوه (٤٠٤/٢) برقم (٣١٥٠)، الطبعة السلفية الأولى، ١٤٠٠ هـ. ومسلم في صحيحه، كتاب: الزكاة، باب: إعطاء المؤلفات قلوبهم على الإسلام وتصبير من قوي إيمانه (ص: ٤٢٥) برقم (١٠٦٢٩).

وقد ثبت ذلك في أحاديث كثيرة منها:

حديث عبدالله بن عمر - رضي الله عنه - عن رسول الله - ﷺ - أنه أدرك عمر بن الخطاب في ركب، وعمر يحلف بأبيه، فناداهم رسول الله - ﷺ - : « ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، فمن كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت »^(١).

ومنها حديث واقد الليثي^(٢) قال: خرجنا مع رسول الله - ﷺ - إلى حنين ونحن حدثاء عهد بكفر، وللمشركين سدرة يعكفون عندها وينوطون بها أسلحتهم يقال لها: ذات أنواط، فمررنا بسدرة، فقلنا: يا رسول الله: اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط. فقال رسول الله - ﷺ - : « الله أكبر إنها السنن، قلتم - والذي نفسي بيده - كما قالت بنو إسرائيل لموسى: ﴿ أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ۚ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴾^(٣) لتركبن سنن من قبلكم »^(٤).

فإذا كان هذا حال النبي - ﷺ - مع الصحابة ومع جلالة قدرهم فمن هو دونهم من باب أولى.

(١) أخرجه البخاري في صحيحه، كتاب: الأدب، باب: من لم ير إكفار من قال ذلك متأولاً أو جاهلاً (١١١/٤) برقم (٦١٠٨). ومسلم في صحيحه، كتاب: الإيمان، باب: النهي عن الحلف بغير الله تعالى (ص: ٧٢٢) برقم (٤٢٥٧).

(٢) هو: واقد الليثي، يكنى أبا مُراوح، ذكره ابن منده، عن أبي داود: أن له صحبه. روى عنه عروة بن الزبير وزيد بن أسلم. انظر: «أسد الغابة» (٣٠٥/٤)، «الإصابة» (٢٠٧٧/٣).

(٣) [الأعراف: ١٣٨].

(٤) أخرجه الترمذي في سننه، كتاب: الفتن عن رسول الله - ﷺ -، باب: ما جاء لتركبن سنن من كان قبلكم (٤٥٣/٢) برقم (٢١٨٠)، وقال: هذا حديث حسن صحيح، تحقيق: الألباني، مطبعة: مكتبة دار المعارف للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية ١٤٢٢ هـ. وقال الشيخ الألباني: إسناده حسن، رجاله ثقات رجال الشيخين غير يعقوب بن حميد، وهو ثقة فيه ضعف يسير، وقد توبع كما يأتي فالحديث صحيح، والحديث أخرجه أحمد (٢١٨/٥) عن طريق أخرى عن الزهري به، «ظلال الجنة في تخريج السنة» (ص: ٥٤)، برقم (٧٦)، تحقيق: الألباني، طبعة المكتب الإسلامي، الطبعة الرابعة، ١٤١٩ هـ.

قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب^(١) -رحمه الله-: «إن النبي -ﷺ- لم يعذرهم، بل رد عليهم بقوله: «الله أكبر إنها السنن، لتتبعن سنن من قبلكم» فغلظ الأمر»^(٢).

وبعد عرض هذه الأدلة يظهر لنا جلياً أهمية الرد على المخالف، وبطلان ما يدعيه المخدلون من دعوة تفريق الصفوف وتشيت الكلمة فهذه دعوة لا برهان لها ومخالفة لما جاء في الكتاب والسنة.

والقيام بهذا الأمر العظيم يدل على عدة أمور:

١ - التجرد للحق وإظهاره للخلق وعدم المحاباة فيه^(٣).

٢ - القيام بحق العلم «فالمرصدون للعلم عليهم للأمة حفظ علم الدين وتبليغه؛ فإذا لم يبلغوهم علم الدين أو ضيعوا حفظه كان ذلك من أعظم الظلم للمسلمين؛ ولهذا قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ﴾»^(٤) فإن ضرر كتمانهم تعدى إلى البهائم وغيرها

(١) هو : محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن أحمد التميمي النجدي، الإمام المجدد للإسلام في الجزيرة العربية في القرن الثاني عشر الهجري، وكانت دعوته إلى التوحيد الخالص ونبذ الشرك والبدع والخرافات، من مصنفاته: «كتاب التوحيد»، «كتاب كشف الشبهات»، «كتاب أصول الإيمان» توفي سنة (١٢٠٦هـ). انظر: «الشيخ محمد بن عبد الوهاب مجدد القرن الثاني عشر المفترى عليه» للشيخ أحمد أبوطامي (١٠/١) طبعة: وزارة الأوقاف القطرية، الطبعة: الأولى ١٤٢٨ هـ، «عقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب السلفية» للشيخ صالح العبود (١١٠/١) طبعة: عمادة البحث العلمي في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى، ١٤٢٨ هـ، «زعماء الإصلاح في العصر الحديث» لأحمد أمين (ص: ١٠) طبعة: دار الكتاب العربي.

(٢) كتاب «التوحيد»، (ص: ١٥١)، تحقيق: الشيخ دغش العجمي، طبعة: مكتبة أهل الأثر.

(٣) انظر: «جامع بيان العلم وفضله» لابن عبد البر (٢/٩١٣-٩٢٧)، باب: ذكر الدليل من أقاويل السلف على أن الاختلاف خطأ وصواب يُلزم طالب الحجة عنده، فقد ذكر نماذج كثيرة من أقوال الصحابة تدل على ذلك، تحقيق: أبو الأشبال، طبعة: دار ابن الجوزي، الطبعة السادسة، ١٤٢٤ هـ.

(٤) [البقرة: ١٥٩].

فلعنهم اللاعنون حتى البهائم. كما أن معلم الخير يصلي عليه الله وملائكته ويستغفر له كل شيء حتى الحيتان في جوف البحر والطير في جو السماء^(١).

٣- الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

٤- تمييز الحق من الباطل.

٥- اتباع منهج السلف في بيان الحق، ومنه الرد على المخالف فقد اهتم السلف بالرد على المخالف^(٢).

(١) «مجموع الفتاوى» (١٨٧/٢٨).

(٢) من أهم كتب الردود على المخالفين كتاب «الرد على الزنادقة والجهمية» للإمام أحمد بن حنبل، وكتاب «الحيدة والاعتذار في الرد على من قال بخلق القرآن» لأبي الحسن الكناني، وكتاب «الرد على بشر المريسي العنيد» لأبي عثمان الدارمي، وكتاب «الرد على الجهمية» للدارمي أيضاً، وكتاب «خلق أفعال العباد» للإمام البخاري.

المطلب الثاني

ثمرات الرد على المخالف

إن منزلة الرد على المخالف منزلة عظيمة، ويحصل بها من الفوائد الكبار والمصالح العظام التي تعود على الأمر والنهي وعلى من امتثل الأمر واجتنب النهي، بل يعود خيرها على الأمة بأسرها، فمن أبرز ثمرات الرد على المخالف هي القيام بما أمر الله عز وجل به ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(١)، وعن أبي سعيد الخدري^(٢) - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله - ﷺ - : " من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان"^(٣)، ولا شك أن الرد على المخالف من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، كيف لا وفيه تخلص العباد من الشراكيات والبدع والخرافات وهو من الدعوة إلى الخير الذي أمر الله به، فبالرد على المخالفين للكتاب والسنة وما جاء عن سلف هذه الأمة تقوم الحجة عليهم، والله عز وجل بعث الرسل مبشرين ومنذرين آمرين بالمعروف وناهين عن المنكر؛ لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل.

(١) [آل عمران: ١٠٤].

(٢) هو: سعد بن مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة الأنصاري الخزرجي، أبو سعيد الخدري، مشهور بكنيته، استصغر بأحد، واستشهد أبوه بها، وغزا هو ما بعدها، وكان من الحفاظ لحديث رسول الله - ﷺ - المكثرين، ومن العلماء الفضلاء العقلاء، مات سنة (٧٤هـ وقيل ٦٤هـ). انظر: "الاستيعاب" (٢٣٥/٤)، "أسد الغابة" (٤٦٧/٤)، "الإصابة" (٧١٤/١).

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب: الإيمان، باب: بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان، وأن الإيمان يزيد وينقص، وأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب (ص: ٤٢) برقم (١٧٧).

من ثمرات الرد على المخالف:

١- إقامة الملة وحفظ العقيدة والدين لتكون كلمة الله هي العليا، قال تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(١)، فقد دلت الآية على حكمة الله سبحانه وتعالى حيث جعل الناس يدفع بعضهم بعضاً ليقوم دين الله.

٢- النصر والتمكين قال عز وجل: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾^(٢) الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾^(٣) فقد دلت هذه الآية الكريمة على أن من قام بنصرة دين الله حصل له النصر والتمكين من الله عز وجل، ومن نصرته دين الله الرد على المخالفين.

٣- النجاة في الدنيا والآخرة من العقوبات، قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾^(٤)، وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾^(٥)، وعن حذيفة بن اليمان^(٦) قال: قال رسول الله -ﷺ-: "والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف،

(١) [البقرة: ٢٥١].

(٢) [الحج: ٤٠-٤١].

(٣) [هود: ١١٧].

(٤) [الأعراف: ٦٦].

(٥) هو: حذيفة بن اليمان، يكنى أبا عبدالله، واسم اليمان حُسل بن جابر، واليمان لقب، وهو حذيفة بن حسل العبسي القطعي، وكان من كبار الصحابة، وهو الذي بعثه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم الخندق ينظر إلى قريش، فجاء بخبر رحيلهم، وكان عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- يسأله عن المنافقين، وهو معروف في الصحابة بصاحب سرِّ رسول الله -ﷺ-، مات سنة ست وثلاثين بعد قتل عثمان في أول خلافة علي. انظر: "الاستيعاب" (٣٩٣/١)، "أسد الغابة" (٤٤٢/١)، "الإصابة" (٣٦٢/١).

ولتنهون عن المنكر، أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عقاباً من عنده، ثم لتدعنه فلا يستجيب لكم»^(١).

إن ترك الرد على المخالفين سبباً في حلول عقاب الله عز وجل على العباد.

٤- وفي الرد على المخالفين رفع لراية الدين ودحر للمبتدعة والمنافقين، قال الثوري^(٢)
- رحمته الله - «إذا أمرت بالمعروف شددت ظهر المؤمن، وإذا نُهي عن المنكر أرغمت
أنف المنافق»^(٣).

٥- مضاعفة الأجور، فقد جاء في الحديث عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
قال: «من دعى إلى هدى كان له من الأجر مثل أجر من تبعه لا ينقص ذلك من

(١) أخرجه أحمد في المسند (٣٣٢/٣٨)، برقم (٢٣٣٠١)، (٢٣٣٢٧)، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، عادل مرشد، جمال عبداللطيف، سعيد اللحام، طبعة: الرسالة، الطبعة الثانية ١٤٢٩ هـ، وقالوا: حسن لغيره. والترمذي في سننه، كتاب: الفتن، باب: ما جاء في الأمر والنهي عن المنكر (٤٦٠/٢) برقم (٢١٦٩)، وقال: هذا حديث حسن، وقال الألباني صحيح. والبيهقي في شعب الإيمان (٤/١٠)، برقم (٧١٥٢)، تحقيق: عبدالعلي عبدالحميد حامد، طبعة مكتبة الرشد، الطبعة الثالثة، ١٤٣٢ هـ، وقال المحقق: إسناده حسن.

(٢) هو: سفيان بن سعيد بن مسروق بن حبيب، يكنى أبا عبدالله، ولد سنة سبع وتسعين في خلافة سليمان بن عبد الملك، وكان ثقة مأموناً ثبتاً كثير الحديث حجة، قال يحيى بن معين: «سفيان الثوري أمير المؤمنين في الحديث» وقال ابن المبارك: «كُتبت عن ألف ومئة شيخ، ما كُتبت عن أفضل من سفيان» وقال أيوب السخيتاني: «ما لقيت كوفياً أفضله على سفيان» مات سنة (١٢٦ هـ). انظر: «الطبقات الكبرى» (٣٧١/٦)، طبعة: دار صادر، «حلية الأولياء» لأبي نعيم الأصفهاني (٣١١/٦)، تحقيق: سعيد خليل، طبعة: دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ، «سير أعلام النبلاء» (٢٢٩/٧).

(٣) «الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من مسائل الإمام المبحل أبي عبد الله بن حنبل» للخلال (ص: ٣٦)، تحقيق: الدكتور يحي مراد، طبعة: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤٢٤ هـ.

أجورهم شيئاً، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل إثم من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً»^(١).

٦- الاقتداء والتأسي بالأنبياء والرسل عليهم السلام، قال تعالى: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾^(٢).

٧- القضاء على الكثير من المنكرات، فكم من منكر زال بسبب قيام بعض العلماء بهذا الواجب العظيم.

٨- البشارة بالفلاح، قال عز وجل: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٣).

٩- ومن ثمرات الرد على المخالف التزكية بالصلاح، قال عز وجل: ﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾^(٤).

١٠- "اتقاء المضار الناجمة عن السكوت، والانحسار عن مواجهة الواقع.

١١- نشر للسنة، وإحياء لما تأكل منها، فكما يكون نشرها بالعمل بها، والدعوة إليها، فكذلك برد العدوان عنها.

١٢- دفع الإثم عن المسلمين بالقيام بهذا الفرض الكفائي وإعانة لهم على دينهم الحق ورحمة بهم»^(٥).

(١) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب: العلم، باب: من سن سنة حسنة أو سيئة ومن دعا إلى هدى

أو ضلالة (ص: ١١٦٥) برقم (٢٦٧٤).

(٢) [النساء: ١٦٥].

(٣) [آل عمران: ١٠٤].

(٤) [آل عمران: ١١٤].

(٥) "الرد على المخالف من أصول الإسلام" للشيخ بكر أبو زيد (ص: ٨٣)، طبعة: دار الهجرة.

الباب الأول

منهج الشيخ موسى بن جارالله - رحمه الله -

في الرد على المخالفين

ويشتمل على ثلاثة فصول:

الفصل الأول : اعتماده على الكتاب والسنة في ردوده ومناقشاته .

الفصل الثاني : استناد الشيخ على أقوال الصحابة والعلماء في ردوده ومناقشاته .

الفصل الثالث : النقل من المصادر الأصلية للمخالفين في رده عليهم .

الفصل الأول

اعتماده على الكتاب والسنة في ردوده

ومناقشاته.

ويشتمل على مبحثين:

**المبحث الأول : بيان اعتماد الشيخ على القرآن الكريم في ردوده
ومناقشاته.**

الفصل الثاني : بيان اعتماد الشيخ على السنة في ردوده ومناقشاته.

المبحث الأول

بيان اعتماد الشيخ على القرآن الكريم في ردوده ومناقشاته.

اعتمد الشيخ موسى بن جار الله على كتاب الله مصدراً أولياً في استمداد المعتقد، وللاستدلال فيه، وهذا ظاهر من ردود الشيخ ومناقشاته لأقوال المخالفين، فيرد على الشبه مستدلاً بالقرآن، وهذا منه تعظيم لكلام الله وتعويل عليه بالدرجة الأولى؛ لذا نرى الشيخ - رحمته الله - يتعجب من حال الرافضة وهجرهم للقرآن الكريم وتهميشه فيقول: ” ولم أزل أتعجب إلى اليوم كيف أمكن أن هوى مذهبياً أو اجتهداً فردياً أو رأي فقيه يرسخ متمكناً في قلوب أمة حتى يُجمع على ترك نصوص الكتاب تركاً كأنها تجتنب الحرام “^(١).

ومن نظر أيضاً إلى كتابه ” السنة “ يرى عناية الشيخ بالقرآن الكريم وذكره للآيات القرآنية في ردوده ومناقشاته، وحسن استدلالاته بها حيث يستدل بعشرات الآيات لإبطال دعوى أو شبهة لدى المخالفين، وفي هذا المبحث سنذكر نماذج من استدلالات الشيخ بالقرآن في رد العقائد المخالفة للكتاب والسنة وما أجمع عليه سلف الأمة، واستدلالات الشيخ بالقرآن كثيرة لا تحصى، ولكن سنذكر ما يتيسر حتى يتبين للقارئ الكريم منهج الشيخ - رحمته الله - في رده على المخالفين.

(١) ”الوشية“ (ص: ح).

ومن المواضع التي استدل الشيخ فيها بالقرآن :

١- في الرد على غلو محمد الحسين آل كاشف الغطاء^(١) في الإمام علي -عليه السلام- حينما قال^(٢): «أما إمام الشيعة على بن أبي طالب الذي يشهد الثقلان أنه لولا سيفه ومواقفه في بدر وأحد وحنين والأحزاب ونظائرها لما أخضر للإسلام عود وما قام له عمود، حيث كان أقل ما قيل في ذلك، ما قاله أحد علماء السنة:

ألا إن ما الإسلام لولا حسامه .: كعقطة عنز أو قلامة ظافر^(٣) (٤)

يقول الشيخ -عليه السلام-: «وقفت مطية فكري وتفكرت: دين أنزله الله من العرش العظيم إلى سيد المرسلين وخاتم النبيين ليكون ديناً للعالمين إلى يوم الدين في كتاب ﴿قُلْ لِّنَّ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾^(٥) كيف يقول فيه قائل له عقل أن أقل ما يقال فيه إنه عقطة عنز، أو قلامة ظافر أو ضرطة عنز بذي الجحفة!!»

(١) هو: محمد حسين بن علي بن الرضا بن موسى بن جعفر كاشف الغطاء، من كبار شيوخ الشيعة ومراجعهم المعاصرين وانتهت إليه الرياسة في الفتوى والاجتهاد بعد وفاة أخيه (أحمد علي)، من مصنفاته: «أصل الشيعة وأصولها»، «الدين والإسلام»، «والآيات البينات»، مات سنة (١٣٧٣هـ). انظر: «الأعلام» (١٠٦/٦)، مقدمة كتاب «أصل الشيعة وأصولها».

(٢) «الوشية» (ص: ح).

(٣) هو: عبد الحميد بن هبة الله بن محمد بن أبي الحديد، عز الدين المدائني المعتزلي، من مصنفاته: «الفلك الدائر على المثل السائر»، «شرح نهج البلاغة»، وله تعليقات على كتاب «المحصل والمحصل». ولديه ميول وغلو لمذهب الرضا. توفي سنة (٦٥٥هـ). انظر: «معجم المطبوعات العربية والعربية» ليوسف اليان سركيس (٣٩/١)، مطبعة: سركيس بمصر، الطبعة الأولى، ١٩٢٨م، «فوات الوفيات» لمحمد بن شاکر الکتبي (٢٥٩/٢)، تحقيق: إحسان عباس، طبعة دار صادر.

(٤) «الوشية» (ص: ح).

(٥) [الإسراء : ٨٨].

وهل لعلّي فضل سوى أنه صحابي بين الصحابة وبطل من أبطال جيش الإسلام ولولا الإسلام لما كان لعلّي ولا للعرب الحجاز ذكر. قال تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾^(٣)، ﴿إِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾^(٤) وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ^(٥).

ومن كان له أدب فليس من دأبه أن يمين على الله بشيء من عمله: ﴿قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٦) ((٤)) (٥).

٢- رد الشيخ على الرافضة في خذلانهم وخيانتهم للحسين - عليه السلام -، حيث قال: "يروي الوافي عن الكافي (٢: ٦١) عن الصادق، أن الوصية نزلت على محمد قبل وفاته كتاباً بخط إلهي مشاهد، وعلى الكتاب خواتيم من ذهب دفعه النبي إلى علي، علي فتح الخاتم الأول وعمل بما فيه، والحسن^(٦) فتح الخاتم الثاني ومضى لما فيه، فلما فتح الحسين الثالث

(١) [الإنسان : ١].

(٢) [فاطر : ١٠].

(٣) [فاطر : ١٥-١٧].

(٤) [الحجرات : ١٧].

(٥) "الوشية" (ص: ص).

(٦) هو: الحسن بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي، أبو محمد سبط النبي - عليه السلام -، وأمه فاطمة بنت رسول الله - عليه السلام -، سيدة نساء العالمين، وهو سيد شباب أهل الجنة، وريحانة النبي - عليه السلام - وشبيهه، سماه النبي - عليه السلام - الحسن، وعق عنه يوم سابعه، وحلق شعره وأمر أن يتصدق بزنة شعره فضة، وهو خامس أهل الكساء، وقد اختلف في وقت وفاته؛ فقيل: توفي سنة تسع وأربعين، وقيل: سنة خمسين، وقيل: سنة إحدى وخمسين، وكان سبب موته أن زوجته جعدة بنت الأشعث بن قيس سقته السم.

انظر: "أسد الغابة" (١٨/٢)، "تاريخ الخلفاء" لجلال الدين السيوطي (ص: ١٦٧)، تحقيق: محمد أبو الفضل، طبعة المكتبة العصرية، الطبعة الأولى ١٤٢٨ هـ.

وجد: «قاتل، واقتل وتقتل، واخرج بأقوام للشهادة لا شهادة لهم إلا معك»^(١).

يقول الشيخ: «ولا أرى إلا أن الشيعة لم تضع على لسان الصادق هذا الحديث إلا احتيالاً إلى التخلص من خزي الذل المخزي، ولا خلاص ولات حين مناص لأن خروج الإمام الحسين عليه السلام لو كان بكتاب من الله مختوم بذهب لاستعد له عملاً بقول الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ اَنْفِرُوا جَمِيعًا﴾^(٢) و لرفع الراية وحولها قوته، على حد قول الله: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾^(٣) لأن الأمر الإلهي لا يكون إلا بالتأييد، وعلى حد قول الله: ﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنَكِيلًا﴾^(٤) «^(٥).

٣- رد الشيخ على الرافضة في عقيدة البداءة، حيث قال: «وكيف يتوهم له البداءة -أي الله عز وجل- وعنده أم الكتاب، وله في الأزل العلم المحيط. ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلْمَتٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^(٦)، وقوله تعالى: ﴿عَلِمَ الْغَيْبُ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^(٧)، وقوله تعالى: ﴿يَبْنِيْ اِيْنَهَا اِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِيْ صَخْرَةٍ اَوْ فِي السَّمٰوٰتِ اَوْ فِي

(١) «أصول الكافي» للكليني (٢٠٣/١)، كتاب: الحجة، باب: أن الأئمة لم يفعلوا شيئاً ولا يفعلون

إلا بعهد من الله عز وجل، طبعة: دار المرتضى، الطبعة الأولى، ١٤٢٦ هـ.

(٢) [النساء : ٧١].

(٣) [الأنفال : ٦٢].

(٤) [النساء : ٨٤].

(٥) «الوشية» (ص: م).

(٦) [الأنفال : ٥٩].

(٧) [سبأ : ٣].

الْأَرْضِ يَأْتِيهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَيْرٌ ﴿١﴾. فتوهم البداءة لله في شيء من الأشياء في زمان من الأزمان تكذيب لكل هذه الآيات^(٢).

٤- رد الشيخ على الرافضة في قولهم أن الصحابة أشد أعداء النبي -ﷺ-. قال الشيخ: "قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ ﴿٣﴾ ثُمَّ أَوْثَرْنَا الْكَتَبَ الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ﴿٣﴾" إذ لن يكون خبيراً بصيراً بعباده من قد أخطأ خطأ كبيراً في اصطفاؤه: فاصطفى لنبية وزراء وصحابة أشد أعدائه، ويكون الله هو الذي قد قصّر في تدبيره، وعجز عن نصر نبية وغفل عن أضر أعدائه حين يقول: ﴿أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتُرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ﴾ ﴿٤﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴿٤﴾" إذ لو كان الذي وقع كما تدعيه الشيعة يكون أن الله لم يعلم بأعداء نبية، ولم يتمكن أن يكون ولياً له ينصره من أقوى وأمكر أعدائه^(٥).

٥- اعتماد الشيخ على الآيات القرآنية في رده على طائفة القرآنيين لإثبات حجية السنة.

يقول الشيخ: "قال تعالى: ﴿وَمَاءَ أَنْتُمْ الرُّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَنْهُكُمْ عَنْهُ فَأَنْهَوْا﴾ ﴿٦﴾" الإتيان هو الأمر بدليل (وَمَنْهُكُمْ) والنهي يفيد التحريم فالأمر بدلالة المقابلة يوجب الوجوب، والله العزيز العليم بهذه الآية الكريمة فوض إلى نبية الكريم المعصوم التشريع بالإطلاق، لأنه حكيم عصمه الله وجعله على بينة من ربه... وقد نزلت في وجوب الاتباع ووجوب الطاعة آيات كثيرة مثل قول الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ﴾

(١) [لقمان : ١٦].

(٢) "الوشيعه" (ص: ١١٦).

(٣) [فاطر : ١٦].

(٤) [النساء : ٤٤ - ٤٥].

(٥) "الوشيعه" (ص: ل د).

(٦) [الحشر : ٧].

بِإِذْنِ اللَّهِ ^(١)، وقوله: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ ^(٢)، وقوله تعالى: ﴿فَأَقِمْوُا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ ^(٣) «^(٤)».

ولعلنا نكتفي بما ذكر من الأمثلة التي توضح للقارئ الكريم منهج الشيخ في ردوده على المخالفين، حيث إنه يكثر الاستدلال بكتاب الله، عند رده على المخالفين ومناقشته لهم، وتبين كذلك حسن الاستدلال من الشيخ للمسائل التي ناقش المخالفين فيها.

(١) [النساء: ٦٤].

(٢) [آل عمران: ٣١].

(٣) [المجادلة: ١٣].

(٤) «السنة» (ص: ٣٥).

المبحث الثاني

بيان اعتماد الشيخ على السنة في ردوده ومناقشاته.

إن الشيخ له عناية كبيرة بالسنة ويعتبرها الأصل الثاني من أصول الاستدلال، ويظهر ذلك جلياً في سبب تأليفه كتاب السنة الذي هو رد على طائفة القرآنيين الذين أنكروا سنة المصطفى - ﷺ - .

ومنهجه - ﷺ - في الاستدلال بالسنة يختلف عن منهجه في القرآن؛ لأن الرافضة أخزاهم الله لا يعتمدون على سنة النبي - ﷺ - كما سيأتي بيانه، وهذا لأن الصحابة الذين نقلوا السنة هم كفار ومرتدون عندهم، ولأن طائفة القرآنيين ينكرون السنة جملة وتفصيلاً، لهذا نجد أن استدلالات الشيخ - ﷺ - بالسنة قليلة بالنسبة للقرآن.

ونشرع الآن بذكر بعض الأمثلة التي استدلل بها الشيخ - ﷺ - في ردوده ومناقشاته مع المخالفين لكي يتسنى للقارئ الكريم معرفة مدى عناية الشيخ بالسنة.

من المواضع التي استدلل فيها بالسنة:

١- رد الشيخ على قول الرافضة أن الصحابة أشد أعداء النبي - ﷺ - . قال الشيخ: "قد ثبت أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم كان يقول: "خير القرون قرني ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم"^(١). والمعنى أن خير القرون الماضية قرني، ثم الذين يلونهم، هم أيضاً خير من القرون الماضية، فالقرون الثلاثة من قرون الأمة هم خير من كل

(١) أخرجه بهذا اللفظ ابن عساكر في "تاريخ مدينة دمشق" (٥٢/٤٩)، عن عبد الله بن مسعود برقم (١٠٤٩٢) دراسة وتحقيق: محب الدين أبي سيعد العمروي، طبعة: دار الفكر، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ. وأخرجه بلفظ مشابه البخاري في صحيحه، كتاب: الشهادات، باب: لا يشهد على شهادة جور إذا أشهد (٢٥١/٢) برقم (٢٦٥٢). ومسلم في صحيحه، كتاب: فضائل الصحابة - ﷺ -، باب: فضل الصحابة، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، بلفظ "خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم" (ص: ١١١) برقم (٦٤٧٢).

القرون السابقة قبل الإسلام ... وإن كان المعنى خير القرون من هذه الأمة قرني ثم الذين يلوئهم ثم الذين يلوئهم فالحديث أن القرن الأول هو أفضل القرون من هذه الأمة^(١).

٢- رد الشيخ على قول الرافضة: "ذروا الناس فإن الناس أخذوا عن الناس وإنكم أخذتم عن رسول الله".

يقول الشيخ: "كان لأئمة الأمة دراية نافذة واسعة، حتى نقدت الأحاديث، بعد التثبت في أسانيدها، نقد الصيارفة خالص النقود من زيوفها ثم دونت الجوامع في الصحاح ودونت المسانيد فيما صحَّ وحسن وثبت من الأحاديث.

وقد صدق فيهم قول النبي ﷺ: "يحمل هذا العلم من كل خلف عدوؤه، ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين"^(٢).

(١) "الوشية" (ص: ل ه).

(٢) رواه البزار في كتابه "كشف الأستار" (٨٦/١) برقم (١٤٣)، وقال: عمرو بن خالد منكر الحديث قد حدث بأحاديث لم يتابع عليها، وهذا منها. تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، طبعة مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ. وقال الهيثمي في "مجمع الزوائد" (١٤٠/١): "رواه البزار وفيه عمرو بن خالد القرشي كذبه يحيى بن معين وأحمد بن حنبل ونسبه إلى الوضع" طبعة: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ.

ورواه العقيلي في كتابه "الضعفاء" (٢٦/١)، تحقيق: حمدي السلفي، طبعة دار الصميعي، الطبعة الأولى، ١٤٢٠م، والخطيب البغدادي في كتابه "الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع" (١٩٤/١) تحقيق: الدكتور محمد عجاج الخطيب، طبعة: مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة، ١٤١٦هـ. والهروي في كتابه "ذم الكلام وأهله" (٣١٦/٣)، تحقيق: عبد الله الأنصاري، طبعة الغرباء الأثرية، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ. وابن الجوزي في كتابه "الموضوعات" (٧/١) برقم (٤)، تحقيق: الدكتور نور الدين بن شكري، طبعة: أضواء السلف، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ. وللحديث طرق أخرى عديدة إلا أنها لا تخلو من كلام، انظر: "شرف أصحاب الحديث" للخطيب البغدادي (ص: ٦٧) تحقيق: أبو عبد الله الداني بن منير، طبعة: عالم الكتب، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ، وقال المحقق: الحديث حسن لغيره.

٣- كما استدل بقول المصطفى -ﷺ- : "لعن الله المحلل والمحلل له" ^(١) على تحريم نكاح المتعة ^(٢).

٤- استدل الشيخ بالسنة في رده على من أنكر شيئاً منها، قال الشيخ قد ثبت عن الأمة قول النبي الكريم "ألا إن أحسن الكلام كلام الله، وأحسن الهدي هدي محمد وشر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار" ^(٣).

فإن اعتقدت أن أبلغ الكلام كلام الله وكنت في اعتقادك صادقاً مخلصاً كيف تنكر أحسن الهدي هدي محمد ﷺ ؟ ^(٤)

وهكذا يتبين لنا منهج الشيخ الذي سار عليه في ردوده على المخالفين وأنه -ﷺ- لم يقتصر في مناقشاته على القرآن الكريم بل كان يعتمد على السنة كما يعتمد على القرآن إلا أن الشيخ كان لا يكتر الاستدلال بالسنة للأسباب التي ذكرت في بداية البحث.

(١) أخرجه الترمذي ، في كتاب: النكاح، باب: ما جاء في المحلل والمحلل له (٥٦٩/١) برقم (١١٢٠)، وقال: هذا حديث حسن صحيح. وأخرجه أحمد (٤٢٨٣/٧، ٤٢٨٤، ٤٤٠٣)، وقال محققوه: "إسناده صحيح على شرط البخاري".

وأخرجه مطولاً ومختصراً ابن أبي شيبه (٤٨٨/٨) ، والطبراني في الكبير (٩٨٧٨)، والبيهقي في السنن (٢٠٨/٧).

(٢) "الوشية" (ص: ١٤٦).

(٣) أخرجه النسائي في سننه، كتاب: السهو، باب: التعوذ في الصلاة (٤٢١/١) برقم (١٣١٠). وقد انفرد النسائي -ﷺ- بهذا اللفظ، وقال الشيخ الألباني -ﷺ-: "صحيح الإسناد".

(٤) "السنة" (ص: ٤٢).

الفصل الثاني

استناد الشيخ على أقوال الصحابة والعلماء

في ردوده ومناقشاته.

ويشتمل على مبحثين :

المبحث الأول : بيان استناد الشيخ على أقوال الصحابة في ردوده ومناقشاته.

المبحث الثاني : بيان استناد الشيخ على أقوال العلماء في ردوده ومناقشاته.

المبحث الأول

بيان استناد الشيخ على أقوال الصحابة في ردوده ومناقشاته.

إن من تدبر الكتاب والسنة يعلم أن خير قرون هذه الأمة في الأعمال، والأقوال، والاعتقاد القرن الأول، وأنهم أفضل من الخلف في العلم والعمل والإيمان والدين والبيان والعبادة؛ لذا نرى الشيخ موسى بن جارالله -رحمته الله- قد أستند على أقوال الصحابة -رحمهم الله- في ردوده ومناقشاته لأقوال المخالفين ولم يكن ممن ينفرد بأقواله وآرائه، بل يعتبر قول الصحابي حجة دامغة في إلزام الخصم، والشيخ -رحمته الله- قد ألف كتابه "الوشية في نقد عقائد الشيعة" دفاعاً عن الصحابة -رحمهم الله-، يقول الشيخ: "راجعت مجتهدى الشيعة بهذه المسائل التي نقلتها من أمهات كتب الشيعة عرضاً على سبيل الاستيضاح، عملاً بأمر الله في كتابه ﴿فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^(١)، ثم انتظرت سنة وزيادة ولم أسمع جواباً من أحد إلا من كبير مجتهدى الشيعة بالبصرة، فقد قام بوظيفته وتفضل عليّ بكل أجوبته في كتاب يزيد صفحاته على تسعين بكلمات في الطعن على العصر الأول أشد وأجرح من كلمات كتب الشيعة... فرأيت بين يدي مجالاً للقول في بعض المسائل الأخر، إيضاحاً لا استيضاحاً فزدت هذه المسائل الزيادات الآتية رفعت بها صوتي دعوة أدافع بها شرف الأمة وحرمة الدين، وأقضي بها حقوق العصر الأول علي وعلى كل الأمة"^(٢).

ونعرض بعض ما اعتمد عليه الشيخ من أقوال الصحابة في رده على المخالفين.

(١) [الأنبياء: ٧].

(٢) "الوشية" (ص: ٣٩).

من المواضع التي استدل الشيخ فيها بأقوال الصحابة :-

- ١- استدل الشيخ في رده على الرافضة على فضل الصحابة - ﷺ - بقول عبد الله بن مسعود ^(١) - ﷺ -: «إن الله نظر في قلوب العباد، فوجد قلب محمد - ﷺ - خير قلوب العباد فاصطفاه لنفسه، ثم نظر في قلوب الأمم بعد قلب محمد، فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد، فجعلهم وزراء نبيه» ^(٢) ^(٣).
- ٢- رد الشيخ على دعوى الرافضة أن عمر - ﷺ - هو الذي حرم المتعة، فاستدل عليهم بموافقة الصحابة لعمر - ﷺ - وعدم اعتراضهم عليه، مما يدل على أن التحريم كان متقدراً عندهم ^(٤).
- ٣- واستدل الشيخ على تحريم المتعة برواية علي بن أبي طالب - ﷺ - أن النبي - ﷺ - نهى عن نكاح المتعة يوم خيبر وعن لحوم الحمر الأهلية ^(٥).

(١) هو: عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب بن مخزم الهذلي، يكنى أبا عبد الرحمن، أسلم قديماً، وهاجر المجرتين، وشهد بدرًا، والمشاهد بعدها، ولازم النبي - ﷺ -، وكان سادس من أسلم، وكان يقول: «أخذت من فم رسول الله - ﷺ - سبعين سورة»، وقال النبي - ﷺ -: «من سره أن يقرأ القرآن غضا كما نزل، فليقرأه على قراءة ابن أم عبد» مات سنة (٣٢هـ). انظر: «الاستيعاب» (١١٠/٣)، «أسد الغابة» (٧٤/٣)، «الإصابة» (١١٢٢/٢).

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٨٤/٦) برقم (٣٦٠٠)، وقال محققوه: إسناده حسن.

(٣) «الوشيع» (ص: ل ج).

(٤) المصدر السابق (ص: ١٤٤).

(٥) أخرجه مسلم في كتاب: النكاح، باب: نكاح المتعة وبيان أنه أبيح ثم نسخ ثم أبيح ثم نسخ، واستقر تحريمه إلى يوم القيامة (ص: ٥٩١) برقم (١٤٠٧).

- ٤- استند الشيخ على تحريم متعة الرافضة بقول علي بن أبي طالب وعبد الله بن عمر - رضي الله عنهما -، قال الشيخ: «إن علياً قال لابن عباس: إنك رجل تائه، ألم تعلم أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى عن متعة النساء؟»^(١).
- وروي عن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما -: «والله لقد علم ابن عباس أن رسول الله قد حرمها يوم خير»^(٢).
- وهكذا يتبين لنا اهتمام الشيخ - رحمته الله - بأقوال الصحابة في ردوده ومناقشاته للمخالفين، إذ يعتبر قولهم حجة يجب الأخذ بها.

(١) صحيح مسلم، كتاب: النكاح، باب: نكاح المتعة وبيان أنه أبيض ثم نُسَخ ثم أُبِيح ثم نُسَخ ثم أُبِيح ثم نُسَخ، واستقر تحريمه إلى يوم القيامة. والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (٢٤/٣)، تحقيق: محمد زهري النجار، محمد سعيد جاد الله، طبعة: عالم الكتب.

(٢) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٣٢٣١/١)، تحقيق: حمدي السلفي، طبعة: مكتبة الأصالة والتراث ومؤسسة الريان، الطبعة الأولى، ١٤٣١ هـ. وقال الهيثمي: «فيه منصور بن دينار وهو ضعيف» «بجمع الزوائد» (٢٦٥/٤).

المبحث الثاني

بيان استناد الشيخ على أقوال العلماء في ردوده ومناقشاته

من المنهج الذي سار عليه الشيخ موسى بن جارالله في ردوده ومناقشاته مع المخالفين الرجوع إلى أقوال السلف والأئمة، وفي ذلك دليل على وحدة تلقي العقيدة الصافية؛ لأن أهل السنة جميعاً على قول واحد في أصول الاعتقاد، ولم ينقل عنهم اختلاف في أمهات مسائل الاعتقاد وأصول الدين؛ بل المحفوظ عنهم اتفاقهم في هذه المسائل، وعدم اختلافهم عليها.

قال الشافعي -رحمه الله-: "القول في السنة التي أنا عليها، ورأيت عليها الذين رأيتهم مثل سفيان ومالك وغيرهما: الإقرار بشهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وأن الله على عرشه في سمائه، يقرب من خلقه كيف شاء، وينزل إلى السماء الدنيا كيف شاء" (١).

وقال الإمام أحمد -رحمه الله-: "هذه مذاهب أهل العلم وأصحاب الأثر وأهل السنة المتمسكين بعروثها المعروفين بها والمقتدى بهم فيها، من لدن أصحاب نبينا -ﷺ- إلى يومنا هذا، وأدركت من أدركت من علماء أهل الحجاز والشام وغيرهم عليها، فمن خالف شيئاً من هذه المذاهب أو طعن فيها أو عاب قائلها فهو مخالف مبتدع خارج عن الجماعة زائل عن منهج السنة وسبيل الحق" (٢).

ولم يقتصر الشيخ موسى بن جارالله -رحمه الله- على هذا المنهج فحسب بل كان ينافح ويدافع عن العلماء رحمهم الله.

(١) انظر: "العلو للعلي الغفار في إيضاح صحيح الأخبار وسقيمتها" للذهبي (ص: ١٦٥)، اعتنى به:

أشرف عبد المقصود، طبعة: أضواء السلف، الطبعة الأولى، ١٤١٦ هـ.

(٢) انظر: "حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح" لابن القيم (ص: ٦٣)، تحقيق: محمد علي، طبعة: مكتبة

العلوم والحكم مصر، الطبعة الأولى، ١٤٢٦ هـ.

ومن ذلك دفاعه عن الحسن البصري^(١)، يقول الشيخ: ” قيل عند الباقر^(٢): ”إن الحسن البصري يزعم أن الذين يكتمون العلم تؤذي ريح بطونهم أهل النار، فقال الباقر: فهلك إذن مؤمن آل فرعون! ما زال العلم مكتوماً منذ بعث الله نوحاً! فليذهب الحسن يميناً وشمالاً، لا يوجد العلم إلا ها هنا! (أشار إلى صدره)“^(٣).

فردّ الشيخ موسى بن جارالله: ”إمام الأمة الحسن البصري يقول: إن النبي لم يترك لأمته علماً سوى ما في أيدي الناس، وقد كذب كذباً من يدعي أن عنده من علوم النبي وأسراره ما ليس في أيدي الناس وكذلك يكذب من يدعي أنه يظهر من ذلك ما يشاء، ويكتم ما يشاء، وأراد الباقر أن يرد قول الحسن بأن الكتمان عند التقية طريقة مستمرة من زمن نوح إلى الآن، وأن مؤمن آل فرعون قد كتم بنص القرآن الكريم، ويدعي الباقر أن أكثر

(١) هو: الحسن بن أبي الحسن يسار، أبو سعيد، مولى زيد بن ثابت الأنصاري، قال أنس بن مالك: ”سلوا الحسن، فإنه حفظ ونسينا“ وقال ابن سعد -رحمهما الله-: ”كان الحسن -رحمهما الله- جامعاً، عالماً، ربيعاً، فقيهاً، ثقةً، حجةً، مأموناً، عابداً، ناسكاً، كثير العلم، فصيحاً، جميلاً، وسيماً“ مات سنة (١١٠هـ). انظر: ”الطبقات الكبرى“ (١٥٦/٧)، ”سير أعلام النبلاء“ (٥٦٣/٤)، ”وفيات الأعيان“ (٦٩/٢).

(٢) هو: الإمام، أبو جعفر محمد بن زين العابدين علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب -رضي الله عنهم أجمعين-، أحد الأئمة الإثني عشر في اعتقاد الإمامية، روى عن جديده: النبي ﷺ، وعلي -رحمهما الله- مرسلاً، وعن جديده الحسن والحسين مرسلاً أيضاً، وعن ابن عباس، وأم سلمة، وعائشة مرسلاً، وشهر أبو جعفر بالباقر، من: بقر العلم، أي شقه فعرف أصله وخفيه. ولقد كان أبو جعفر إماماً، مجتهداً، تالياً لكتاب الله، كبير الشأن، لكن لا يبلغ في القرآن درجة ابن كثير ونحوه، ولا في الفقه درجة أبي الزناد، وربيعة، ولا في الحفظ ومعرفة السنن درجة قتادة وابن شهاب. فلا نحايه، ولا نحيف عليه، ونحبه في الله لما تجمّع فيه من صفات الكمال، توفي سنة (١١٤هـ). انظر: ”الطبقات الكبرى“ (٣٢٠/٤)، ”سير أعلام النبلاء“ (٤٠١/٤)، ”وفيات الأعيان“ (١٧٤/٤).

(٣) انظر: ”أصول الكافي“ (٤٠/١) كتاب: فضل العلم، باب: النوادر، ”التفسير والمفسرون“ للذهبي (٢٧/٢)، طبعة: دار الحديث، ١٤٢٦هـ.

المعارف والشرائع لا توجد إلا في صدر الباقر، وأن التقية والكتمان من دينه وأدبه، هذه الحكاية المذكورة في أمهات كتب الشيعة، ولا أرى إلا أن ما أسند إلى الباقر موضوع على لسان الباقر، ولم يضعه إلا جاهل، لأن مؤمن آل فرعون لم يكتنم العلم وإنما كنتم إيمانه وبث علمه بتفصيل ذكره القرآن الكريم في ثمان عشرة آية من سورة غافر والآيات واضحة ظاهرة في ردّ ما يدعيه الباقر، وتدل على بطلان التقية دلالة قطعية.

والآية الأخيرة: ﴿فَوَقَّهَ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَّكْرُوءًا﴾^(١) نص في أن مؤمن آل فرعون ما نجا إلا بتركه التقية، ولو اتقى لكان أول من دخل في قوله الله: ﴿وَحَاقَ بِكَ آلُ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ﴾^(٢).

وعجيب مستبعد أن كتب الشيعة ترفع إلى أعلم الأئمة قولاً لا يمكن صدوره إلا من أجهل جاهل ثم تفتخر، ومؤمن آل فرعون إذ يكتنم إيمانه من آل فرعون، لا يتقي بالكتنم؛ بل يتقوى به إلى سماع كلماته الناصحة الهادية، ولو أظهر لكان قولاً من عدو يدعوهم إلى تبديل الدين أو أن يظهر في الأرض الفساد، فالكتنم في مثل محله اقتواء وليس باتقاء^(٣).

ومن أقوال العلماء والأئمة التي استند إليها الشيخ في رده على المخالفين:

١- استناد الشيخ على قول الإمام أحمد بن حنبل -رحمته الله- حينما تكلم عن مسألة خلق القرآن^(٤) وموقف المتكلمين منها، قال الشيخ: "امتحن فيها كبار الأئمة وجُلد جلد

(١) [غافر : ٤٥].

(٢) [غافر : ٤٥].

(٣) "الوشية" (ص: ٨٠-٨١).

(٤) لقد برز المعتزلة في عهد المأمون، إذ اعتنق الاعتزال عن طريق بشر المريسي، وثمامة بن أشرس، وأحمد بن أبي دؤاد، وهو أحد رؤوس الاعتزال في عصره، وكان له دور في فتنه خلق القرآن لا يستهان به، فقد استطاع بواسطة الخليفة المأمون الذي استحسن هذه العقيدة الكفرية والتي تنص "أن الكلام مخلوق لله تعالى وأن القرآن كلام الله فهو بالتالي مخلوق" فأمر المأمون باعتناق هذه العقيدة الفاسدة، وأمر نائبه على بغداد إسحاق بن إبراهيم الخزاعي أن يمتحن الفقهاء والقضاة والعلماء ويجعلهم يصرحون باعتقادها. وفتن كثير من العلماء الأجلاء بهذه المسألة وعلى رأسهم =

إهانة وجلد احتقار إمام الأئمة وإمام الحق أحمد بن حنبل، نحن نقول قول أهل العلم وأهل الحق وأهل العقل: إن القرآن الكريم كلام الله جل جلاله قدسم^(١)، مثل قدم علمه وقدرته وكل أسمائه، غير مخلوق^(٢).

٢- استناد الشيخ على أقوال أهل العلم لإبطال أسانيد الشيعة، يقول الشيخ: "يقول أهل العلم: إن أخبار الشيعة متونها موضوعة وأسانيدها كلها مفتعلة مختلفة"^(٣).

٣- استناد الشيخ على رواية العلماء والأئمة على تحريم نكاح المتعة، يقول الشيخ: "روى الإمام مالك والزهري^(٤) عن أئمة أهل البيت عن علي أمير المؤمنين أن النبي -ﷺ- نهي يوم خبير عن نكاح المتعة"^(٥).

إمام أهل السنة أحمد بن حنبل الذي رفض الرضوخ لأوامر المأمون والإقرار بهذه البدعة، فسُجن وعذب وضرب بالسياط في عهد المعتصم بعد وفاة المأمون وبقي في السجن لمدة عامين ونصف، ثم أعيد إلى منزله وبقي فيه طيلة خلافة المعتصم ثم ابنه الواثق. ولما تولى المتوكل الخلافة ٢٣٢هـ انتصر لأهل السنة، وأكرم الإمام أحمد وأخفى عهد سيطرة المعتزلة على الحكم ومحاوله فرض عقائدهم بالقوة خلال أربعة عشر عاما. انظر: "الكامل في التاريخ" لأبن الأثير (٤١٦/٥)، تحقيق: خليل مأمون شيحا، طبعة: دار المعرفة الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ، "البداية والنهاية" (٣٩٣/١٤)، "تاريخ الخلفاء" (ص: ٢٧٦).

(١) انظر: (ص: ٢٤) هامش (١).

(٢) "السنة" (ص: ٧٤).

(٣) "الوشية" (ص: ٤٧).

(٤) هو: محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب، أبو بكر، أول من دوّن الحديث، وأحد أكابر الحفاظ والفقهاء، تابعي، من أهل المدينة، كان يحفظ ألفين ومئتي حديثاً، نصفها مسند، وقال أبو الزناد: كنا نطوف مع الزهري ومعه الألواح والصحف ويكتب كل ما يسمع، نزل الشام واستقر بها، وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عماله: عليكم بابن شهاب فإنكم لا تجدون أحداً أعلم بالسنة الماضية منه، مات سنة (١٢٤هـ). انظر: "الجرح والتعديل" (٨٤/٨)، "الثقات" (٤/٣)، "سير أعلام النبلاء" (٣٢٦/٥).

(٥) "صحيح مسلم"، كتاب: النكاح، باب: نكاح المتعة وبيان أنه أبيح ثم نسخ ثم أبيح ثم نسخ، واستقر تحريمه إلى يوم القيامة (ص: ٥٩١) برقم (١٤٠٧)

وروى الإمام الشافعي عن ابن عيينه^(١) عن الزهري عن الحسن عن أبيه عن الباقر محمد بن علي عن علي بن أبي طالب أن النبي -ﷺ- حرم نكاح المتعة يوم خيبر^(٢) ^(٣).

٤- استناد الشيخ على أقوال العلماء لإبطال متعة الرافضة، بقول الشيخ: "قال ابن المنذر^(٤): «جاء عن الأوائل الترخيص في المتعة، ولا أعلم اليوم من يجيزها إلا بعض الرافضة»^(٥).

وقال عياض: «ثم وقع الإجماع على تحريمها»^(٦).

وقال الشعبي: «حدثني بضعة عشر نفرًا من أصحاب ابن عباس أنه ما خرج من الدنيا حتى رجع عن قوله في الصرف والمتعة»^(٧).

وبعد عرض هذه النماذج يتضح لنا جلياً منهج الشيخ -رحمته الله- في ردوده ومناقشاته لأقوال وعقائد المخالفين، ومدى عنايته بأقوال السلف -رحمهم الله-.

(١) هو: سفيان بن عيينه بن ميمون الهلالي، أبو محمد، محدث الحرم المكي، ولد بالكوفة، وسكن مكة وتوفي بها، كان حافظاً ثقةً، واسع العلم، كبير القدر، قال الشافعي: لولا مالك وسفيان لذهب علم الحجاز، وقال عبدالرحمن بن مهدي: كان ابن عيينة من أعلم الناس بحديث الحجاز. مات سنة (١٩٨هـ). انظر: «الجرح والتعديل» (٢١١/٤)، «الثقات» (٤١٢/٣)، «سير أعلام النبلاء» (٤٥٤/٨).

(٢) «شرح مسند الشافعي» للإمام عبدالكريم بن محمد القزويني (٣١٣/٣)، طبعة: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، قطر.

(٣) «الوشية» (ص: ١٢٦).

(٤) هو: الإمام الحافظ، شيخ الإسلام، أبو بكر، محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري الفقيه، نزيل مكة، من مصنفاته: «الإشراف في اختلاف العلماء»، «الإجماع»، «المبسوط»، توفي سنة (٣٠٩هـ). انظر: «سير أعلام النبلاء» (٤٩٠/١٤)، «وفيات الأعيان» (٢٠٧/٤).

(٥) انظر: «فتح الباري» لابن حجر العسقلاني (٤٩٠/١٤)، تحقيق: عبد القادر شيبه الحمد، طبعة: مكتبة العبيكان، الطبعة الثانية، ١٤٢٥هـ.

(٦) المصدر السابق، نفس الصفحة.

(٧) «المبسوط» للسرخسي (٦/١٤)، طبعة: دار المعرفة، بيروت.

الفصل الثالث

النقل من المصادر الأصلية للمخالفين في ردّه عليهم

ويشتمل على مبحثين :

المبحث الأول : بيان أهمية الردّ على المخالفين من مصادرهم.

المبحث الثاني : بيان نماذج من نقل الشيخ عن مصادرهم الأصلية.

المبحث الأول

بيان أهمية الرد على المخالفين من مصادرهم الأصلية

منهج الشيخ الذي اعتمد عليه في مناقشاته لأقوال المخالفين والرافضة على وجه الخصوص النقل من مصادرهم الأصلية، حتى لا يدعي مدعي ولا يقول قائل، وحتى لا يبقى في النفوس شك من هذا الكلام الذي يذكره أو هذه النقول التي ينقلها، ومن نظر إلى كتابه الوشيعة يدرك ذلك، والشيخ -رحمه الله- كانت له مكتبة عامرة من أمهات كتب الرافضة ومراجعهم الأساسية مثل الكتب الأربعة: (الكافي للكليني^(١)) - التهذيب - الاستبصار للطوسي^(٢) - من لا يحضره الفقيه للصدوق^(٣).

(١) هو: محمد بن يعقوب بن إسحاق، أبو جعفر الكليني، شيخ الشيعة، وعالم الإمامية، من أهل كلين بالري، وهو بضم الكاف وإمالة اللام، من مصنفاته: "الكافي" ويعتبر أصل كتب الشيعة الحديثية، وعمدتهم، ويعتبر بمثابة صحيح البخاري عند أهل السنة. وكتاب "العقل والجهل"، "الإيمان والكفر" مات سنة (٣٢٩هـ). انظر: "الفهرست" للطوسي (٢١٠/١) تحقيق: جواد القيومي، طبعة نشر الفقاهة، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ، "السير" (٢٨٠/١٥)، "رجال النجاشي" لأحمد النجاشي (ص: ٣٦٠)، طبعة: شركة الأعلمي للمطبوعات، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ.

(٢) هو: محمد بن الحسن بن علي الطوسي، أبو جعفر، الملقب عند الشيعة الإمامية بشيخ الطائفة، أحرقت كتبه عدة مرات بمحضر من الناس، وقال الذهبي: "وكان يعد من الأذكياء لا الأركياء". من مصنفاته: "التيان الجامع لعلوم القرآن"، "الاستبصار فيما اختلف فيه من الأخبار"، "تهذيب الأحكام"، مات سنة (٤٦٠هـ). انظر: "الذريعة" (١٤/٢)، "السير" (٣٣٤/١٨)، "الأعلام" (٨٤/٦).

(٣) هو: رأس الإمامية، أبو جعفر، محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي، تلقبه الرافضة بالصدوق، من مصنفاته: "من لا يحضره الفقيه" وهو أحد الأصول الأربعة المعتمدة عند الرافضة، "الاعتقادات"، "التوحيد"، توفي سنة (٣٨١هـ). انظر: "الفهرست" (ص: ٢٣٧، ٢٣٨)، "سير أعلام النبلاء" (٣٠٣/١٦)، "رجال النجاشي" (ص: ٣٧٢).

ويقول الشيخ في كتابه الوشيعة: "وكنْتُ أعرف أصول الشيعة الإمامية من الكتب الإسلامية، وكانت مكتبي الغنية تحتوي على كثيرٍ من كتب الشيعة الإمامية الفقهية، وقد درستُها واستفدت منها واستحسنْتُ الكثير من مسائلها وأحكامها، ثم إني في سياحتي هذه وقفت جل ساعاتي على مطالعة كتب الشيعة، وكنْتُ أطلعها بالاهتمام على حسب مقدرتي وعلى عظيم رغبتني طالعت أصول الكافي وفروعه^(١)، والتهذيب^(٢)، ومن لا يحضره الفقيه^(٣)، ثم طالعت جميع كتب الوافي^(٤)، ومرآة العقول في أحاديث الرسول^(٥)، ومجلدات عديدة من بحار الأنوار^(٦)، وطالعت غاية المرام في تعيين الإمام^(٧)، وكتباً كثيرة من هذه

(١) للكليني محمد بن يعقوب (ت ٣٢٩هـ)، والكتاب ينقسم إلى قسمين: أصول الكافي (العقائد)، فروع الكافي (الفقه) وهو أحد الكتب المعتمدة عند الرافضة، وبمنزلة صحيح البخاري عند أهل السنة.

(٢) تهذيب الأحكام لأبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (ت ٣٦٠هـ)، الملقب عند الرافضة (شيخ الطائفة)، وهو من كتب الحديث المعتمدة عندهم، ولقد لخصه في كتاب أسماه (الاستبصار في ما اختلف من الأخبار) والرافضة جعلته كتاباً مستقلاً استكثراً لكتبهم، ويجعلونه من الكتب المعتمدة عندهم.

(٣) لمحمد بن بابويه القمي (ت ٣٨١هـ) الملقب (الشيخ الصدوق).

(٤) لمحمد بن المرتضى المعروف بملا محسن (ت: ١٠٩١هـ)، وهذا الكتاب ليس كتاباً مستقلاً عن الكتب الأربعة، بل هو جمع ما في هذه الكتب الأربعة.

(٥) لمحمد باقر المجلسي (ت ١١١١هـ) قام بتقسيم الأحاديث الواردة في كتاب الكافي للكليني من حيث الصحة والضعف.

(٦) للمجلسي أيضاً وهو كتاب ضخم جداً وملئ بتكفير الصحابة وغلو في آل البيت والجزم بتحريف القرآن الكريم، وهو من الكتب المعتمدة عندهم.

(٧) لهشام بن سليمان البحراني (ت ١١٠٧هـ)

ولقد أجمع علماء الرافضة قديماً وحديثاً على أن أشهر كتبهم وأصحها وأوثقها، التي هي أصولهم المعتمدة، في العقائد والفقه والحديث وبيان مذهبهم: هي الكافي، الاستبصار، التهذيب، من لا يحضره الفقيه، وسائل الشيعة لمحمد بن الحسين الحر العاملي (ت ١١٠٤هـ)، الوافي، بحار الأنوار، ومستدرك الوسائل لحسين بن النوري الطبرسي (ت ١٣٢٠هـ)، وهذه هي الكتب الثمانية المعتمدة =

الكتب. وفي النهاية تبين أن كتب الشيعة هذه قد أجمعت على أمور لا تتحملها الأمة، واتفقت على أشياء كثيرة لا ترتضيها الأئمة، ولا تقتضيها مصلحة الإسلام وتناقض أكثر مصالح الأمة، ثم هي جازفت في مسائل منكرة مستبعدة، ما كان ينبغي وجودها في كتب الشيعة، ولا أظن أن الأئمة كانت تدين بها، هم على حسب عقيدتنا، أرفع وأجل من أمثال هذه المسائل علماً، وعقلاً، ودينياً، وأدباً^(١).

وهذا المنهج الذي سلكه الشيخ -رحمته الله- في غاية الأهمية، وتكمن أهمية الرد على المخالفين من مصادرهم بعدة أمور :

- ١- إلزام الرافضة بما احتوت عليه كتبهم من ضلالات؛ لأنه اشتهر عنهم الكذب والروغان، فكان هذا الأسلوب من أنفع الأساليب في بيان عقائدهم السيئة.
- ٢- إظهار الحق لمن أراد من الرافضة.
- ٣- تعزيز لمن كان على المنهج الحق.
- ٤- بيان ما احتوت عليه كتب الرافضة من تناقض وأوهام.
- ٥- إن إظهار ما احتوت عليه كتب الرافضة والرد عليها فيه دفاع عن الدين والعقيدة، وبيان لفساد المفسدين.
- ٦- إن معرفة ما احتوت عليه كتب المخالفين من ضلالات وبدع وخرافات والرد عليها يزداد فيها إيمان أهل الحق ويقوي به اليقين.

لدى الرافضة في مسائل الدين المختلفة عندهم غير أن الكافي، وتهذيب الأحكام، والاستبصار، من لا يحضره الفقيه هي التي عليها مدار أحكامهم الشرعية ومستند عقائدهم وفقههم وأحاديثهم ورواياتهم، وكلها لم تؤلف إلا في القرن الرابع الهجري، مما يعني تأخر الرافضة لقرون عن أهل السنة في تدوين أمور الدين عندهم، وهذا أمر أقر به علماءهم وقد بين ذلك الشيخ موسى بن جار الله -رحمته الله- وسيأتي بيانه في مبحث نقد أسانيد الشيعة إن شاء الله تعالى.

(١) «الوشية» (ص: ٢٠).

٧- من أهمية الرد على المخالفين من مصادرهم معرفة التدليس، والتلبيس وتحريف النصوص عن معانيها ومعرفة كيفية تلاعبهم بحيث يستطيع كل أحد الرد عليهم وبيان باطلهم.

المبحث الثاني

بيان نماذج من نقل الشيخ عن مصادرهم الأصلية

في هذا المبحث سيظهر لنا مدى اهتمام الشيخ -رحمته الله- بكتب الرافضة، ومدى دقته في النقل والعزو، ونذكر بعض النماذج لكي يتضح للقارئ الكريم عناية الشيخ بكتب المخالفين.

المثال الأول:

قال الشيخ: قال الصادق^(١): "كنا عند الله ربنا ليس عنده أحد سوانا، ما من ملك مقرب ولا ذي روح غيرنا، ثم بدا له في خلق السماوات وخلق الأرض، فخلق ونحن معه"^(٢) في الباب "١٠٧" من (الوافي)^(٣).

المثال الثاني:

قال الشيخ: الصادق يقول: "إن الله خلق أرواحنا من نور عظمتته، ثم خلق أبداننا من طينة مكنونة تحت العرش، فنحن خلق نورانيون، لم يجعل الله لأحد في مثل الذي خلقنا منه نصيباً، وخلق أرواح شيعتنا من طينتنا، وخلق أبدان الشيعة من طينة مخزونه مكنونة

(١) هو: أبو عبد الله، جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، رضي الله عنهم أجمعين، أحد الأئمة الاثني عشر عند الإمامية، وأمه هي أم فروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر التيمي، وأُمها هي أسماء بنت عبد الرحمن بن أبي بكر ولهذا كان يقول: ولدي أبو بكر الصديق مرتين. وكان يغضب من الرافضة، ويمقتهم إذا علم أنهم يتعرضون لجده أبي بكر ظاهراً وباطناً، قال عمرو بن قيس الملائي: سمعت جعفر بن محمد يقول: برئ الله ممن تبرأ من أبي بكر وعمر. قال الذهبي: هذا القول متواتر عن جعفر الصادق، وأشهد بالله إنه لبارٌّ في قوله غير منافٍ لأحد فقبح الله الرافضة. توفي سنة (١٤٨هـ) انظر: "الجرح والتعديل" (٤١٨/٢)، "وفيات الأعيان" (٣٢٦/١)، "سير أعلام النبلاء" (٢٥٥/٦).

(٢) "أصول الكافي" (٣٣٥/١)، كتاب: الحجة، باب: مولد النبي صلى الله عليه وآله ووفاته.

(٣) "الوشية" (ص: ٩٢).

أسفل من تلك الطينة، ولم يجعل لأحدٍ في مثل الذي خلق الشيعة منه نصيباً إلا للأنبياء، ولذلك صرنا نحن والشيعة: هم الناس، وصار سائر الناس همجاً للنار والي النار^(١) الباب "١٠٨" من (الوافي)^(٢).

المثال الثالث:

قال الشيخ: قال الصادق: "إن الله خلق أبداننا من عليين، وخلق أرواحنا من فوق ذلك من عالم الجبروت، وخلق أرواح شيعتنا من عليين، وخلق أجساد شيعتنا من دون ذلك، فمن أجل تلك القرابة - قرابة أجساد الأئمة وأرواح الشيعة - قلوب الشيعة تحن إلينا" (٣) (٤).

المثال الرابع:

قال الشيخ: قال الباقر: "أهل البيت ورثوا مال النبي وما لجميع الأنبياء، عندهم علم جميع الكتب، وعندهم جميع الحوادث: ما يحدث بالليل والنهار يوماً بيوم وساعة بساعة، وعندهم صحف جميع الأنبياء"^(٥) (الوافي) (٢٩٩/٢) (٦).

المثال الخامس:

قال الشيخ: قال الصادق: "علي وأولاده هم شجرة النبوة، بيت الرحمة، مفاتيح الحكمة، معدن العلم، موضع الرسالة، مختلف الملائكة، موضع سر الله، هم وديعة الله في

(١) "أصول الكافي" (٢٩٢/١)، كتاب: الحجة، باب: خلق أبدان الأئمة وأرواحهم وقلوبهم.

(٢) "الوشية" (ص: ٩٢).

(٣) "أصول الكافي" (٢٩٢/١) كتاب: الحجة، باب: خلق أبدان الأئمة وأرواحهم وقلوبهم.

(٤) الوشية (ص: ٩٢).

(٥) "أصول الكافي" (١٦٢/١) كتاب: الحجة، باب: أن الأئمة ورثوا علم النبي وجميع الأنبياء

والأوصياء الذين من قبلهم.

(٦) "الوشية"، (ص: ٩٤).

عباده، هم حرم الله الأكبر، هم ذمة الله، هم عهد الله، عهدهم عهد الله، فمن وُقِّيَ بعهدنا وُقِّيَ بعهد الله، ومن خفر^(١) بنا فقد خفر بذمة الله وعهده^(٢).

قال الشيخ بعد عرض هذه الأمثلة: «إن الشيعة لا تحسن الوضع، تضع أخباراً لا تناسب شرف الأئمة ولا تستفاد منها حكمة أدبية، أو فائدة اجتماعية. وأساطير الأمم اليونانية والهندية وغيرها لا تخلو من حكمة أدبية، وقد تكون جليلة مفيدة في الغاية... أما موضوعات الشيعة فليس لها من ثمة إلا العداة واللعن على القرن الأول، وعلى كل أمة محمد - ﷺ - في جميع العصور»^(٣).

وهناك نماذج كثيرة ذكرها الشيخ - ﷺ - ولكن اقتصرنا على هذه النماذج لنبين للقارئ الكريم مدى عناية الشيخ بكتب الرافضة.

(١) الخَفَارَةُ: الذِّمَّةُ، وانتهاكها إِخْفَارٌ. أَخْفَرَهُ: نقض عهده وخاس به وعَدَرَهُ. انظر: «لسان العرب» (١٥٢/٤) مادة: «خفر».

(٢) «أصول الكافي» (١/١٦٠) كتاب: الحجة، باب: أن الأئمة معدن العلم وشجرة النبوة ومختلف الملائكة.

(٣) «الوشيع» (ص: ٦٣).

الباب الثاني

جهود الشيخ موسى بن جارالله – رحمه الله –

في الرد على الرافضة

وفيه تمهيد وستة فصول

التمهيد : ويشتمل على تعريف موجز للرافضة وتاريخها وبداية ظهورها وعقائدها .

الفصل الأول : جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في القرآن والرد عليهم .

الفصل الثاني : جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في السنة والرد عليهم .

الفصل الثالث : جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في الصحابة والرد عليهم .

الفصل الرابع : جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في الإمامة والرد عليهم .

الفصل الخامس : جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في المتعة والرد عليهم .

الفصل السادس : جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في التقية والبداة والرد عليهم .

التمهيد

ويشتمل على تعريف موجز للرافضة وتاريخها وبداية ظهورها وعقائدها

وفيه ستتم مباحث:

المبحث الأول : المعنى اللغوي لكلمة الرافضة.

المبحث الثاني : المعنى الاصطلاحي لكلمة الرافضة.

المبحث الثالث : سبب تسميتهم بالرافضة ومتى كان ذلك؟

المبحث الرابع : نشأة الرافضة.

المبحث الخامس : فرق الرافضة.

المبحث السادس : عقائد الرافضة .

المبحث الأول

المعنى اللغوي لكلمة الرفض

قال الجوهري^(١): «الرفض لغة: الرفض: الترك، والروافض: جند تركوا قائدهم وانصرفوا»^(٢).

وقال ابن فارس^(٣): «رفض: الرء والفاء والضاد أصل واحد، هو الترك، يقال: رفضت الشيء تركته، والروافض جنود تركوا أميرهم وانصرفوا»^(٤).

وقال الفيروز آبادي^(٥): «رَفَضَهُ يَرَفُضُهُ وَيَرَفُضُهُ رَفْضاً وَرَفْضاً: تركه، الروافض: كل جند

(١) هو: إمام اللغة، أبو نصر إسماعيل بن حماد التركي الأتتاري، وأتتار: هي مدينة فاراب، كان يحب الأسفار والتغرب، دخل بلاد ربيعة ومضر في تطلب لسان العرب، ودار الشام والعراق، ثم عاد إلى خراسان، فأقام بنيسابور يُدرّس ويصنّف، ويُعلّم الكتابة، وينسخ المصاحف، ومن مصنفاته: «العنوان» في القراءات، «الصحاح»، توفي سنة (٣٩٣هـ - وقيل: ٤٠٠هـ). انظر: «سير أعلام النبلاء» (٨٠/١٧)، «والوافي بالوفيات» (٦٩/٩)، «بغية الوعاة في طبقات اللغوين والنحّات» لجلال الدين السيوطي (٤٤٦/١)، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، طبعة دار الفكر، الطبعة الثانية، ١٣٩٩هـ.

(٢) «الصحاح» (١٠٧٨/٣)، تحقيق: أحمد عبدالغفور عطار، طبعة: دار العلم للملايين، الطبعة الرابعة، ١٩٩٠م.

(٣) هو: الإمام العلامة، اللغوي المحدث، أبو الحسن، أحمد بن فارس بن زكريا بن محمد القزويني، المعروف بالرازي، المالكي، كان أبو الحسين من الأجواد حتى إنه يهب ثيابه وقرش بيته، وكان من رؤوس أهل السنة المجريدين على مذهب أهل الحديث، من مؤلفاته: «مقاييس اللغة»، «الصاحي» في علم العربية، «الإتباع والمزاوجة»، توفي سنة (٣٩٥هـ). انظر: «وفيات الأعيان» (١١٨/١)، «سير أعلام النبلاء» (١٠٣/١٧)، «بغية الوعاة» (٣٥٢/١).

(٤) «معجم مقاييس اللغة» (٤٢٢/٢).

(٥) هو: محمد بن يعقوب بن محمد بن إبراهيم بن عمر، أبو طاهر، مجد الدين الشيرازي الفيروزي، أحد أئمة اللغة والأدب، وكان مرجع عصره في اللغة والحديث والتفسير، من مصنفاته: «القاموس المحيط»، «المغانم المطابة في معالم طابة»، «سفر السعادة»، توفي سنة (٨١٧هـ) =

تركوا قائدهم، والنسبة إليهم رافضي^(١).

وقال ابن منظور^(٢): «الرفض: ترك الشيء، والروافض: جنود تركوا قائدهم وانصرفوا، فكل طائفة منهم رافضة، والنسبة إليهم رافضي^(٣)».

وجاء في المعجم الوسيط: «الرافضة: مؤنث الرافض، وهي طائفة من الجنود تركوا قائدهم وانصرفوا^(٤)».

انظر: «إنباء الغمر» (٤٧/٣)، «الضوء اللامع» للسخاوي (٧٩/١٠)، طبعة: دار مكتبة الحياة، «أزهار الرياض» لشهاب الدين أحمد بن محمد التلمساني (٤٨/٣)، طبعة: لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة.

- (١) «القاموس المحيط» (ص: ٦٨٧)، طبعة: بنت الأفكار الدولية، الطبعة الأولى، ٢٠٠٤.
- (٢) هو: محمد بن مكرم بن علي - وقيل: رضوان - بن أحمد بن منظور الأنصاري الإفريقي المصري، ولي القضاء في طرابلس، وترك بخطه نحو خمسمائة مجلد، قال ابن حجر: «كان مغرى باختصار كتب الأدب المطولة». من مصنفاته: «لسان العرب»، «نثار الأزهار في الليل والنهار»، «أخبار أبي نواس»، توفي سنة (٧١١هـ). انظر: «بغية الوعاة» (٢٤٨/١)، «الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة» (٢٦٢/٤)، «الأعلام» (١٠٨/٧).
- (٣) «لسان العرب» (٢٦٦/٥).
- (٤) (٣٦٠/١).

المبحث الثاني

المعنى الاصطلاحي لكلمة الرافضة

قال الإمام أحمد - رحمه الله -: « والرافضة: هم الذين يتبرؤون من أصحاب محمد - صلوات الله عليهم - ويسبونهم، وينتقصونهم »^(١).

وقال عبدالله ابن الإمام أحمد^(٢) - رحمهما الله -: « سألت أبي: من الرافضة؟ فقال: الذي يشتم ويسب أبا بكر وعمر - رحمهما الله - »^(٣).

وقال ابن عبد ربه^(٤): « الرافضة وإنما قيل لهم رافضة لأنهم رفضوا أبا بكر وعمر، ولم يرفضهما أحد من أهل الأهواء غيرهم »^(٥).

(١) «طبقات الحنابلة» لابن أبي يعلى الحنبلي (٦٧/١)، تحقيق: عبدالرحمن العثيمين. طبعة: الأمانة العامة في المملكة العربية السعودية.

(٢) هو: عبدالله بن أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال، الإمام، الحافظ، الناقد، محدث بغداد، أبو عبدالرحمن، روى عن أبيه شيئاً كثيراً، من جملته «المسند» كله، و«الزهد»، وكان صينياً ديناً صادقاً، صاحب حديث واتباع وبصر بالرجال، من مصنفاته: «السنة»، «كتاب العلل»، توفي سنة (٢٩٠هـ). انظر: «الجرح والتعديل» (٨/٥)، «طبقات الحنابلة» (٥/٢)، «سير أعلام النبلاء» (٥١٦/١٣).

(٣) «السنة» للخلال (٤٩٢/٣)، برقم (٧٧٧)، دراسة وتحقيق: الدكتور: عطية الزهراني، طبعة: دار الراية، الطبعة الثانية، ١٤١٥هـ.

(٤) هو: العلامة الأديب الأخباري، أحمد بن محمد بن عبد ربه بن حدير المرواني الأندلسي القرطبي، أبو عمر، كان موثقاً نبيلاً بليغاً شاعراً غلب عليه الاشتغال في أخبار الأدب وجمعها، ومن مصنفاته: «العقد الفريد» وهو من أشهر كتب الأدب، توفي سنة (٣٢٨هـ). انظر: «تاريخ علماء الأندلس» لابن فارض (٣٨/١)، طبعة: الدار المصرية للتأليف والترجمة، «الأعلام» (٢٠٧/١).

(٥) «العقد الفريد» (٢٤٥/٢)، تحقيق: الدكتور مفيد محمد، طبعة: مكتبة المعارف، الرياض.

وقال قوام السنة الأصبهاني^(١): «هم الذين يشتمون أبا بكر وعمر -عليهما السلام-»^(٢).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «الرافضة هم الذين يلعنون أبا بكر وعمر وعثمان ومن تولاهم»^(٣).

ومن خلال هذه الأقوال يتضح لنا جلياً أن اسم الرافضة يطلق على كل من رفض إمامة الشيخين، أو تبرأ منهما، أو سب أصحاب النبي -صلى الله عليه وسلم- وشتهم، وهي سمة سيئة اشتهر بها الرافضة من بين الفرق الضالة.

(١) هو: اسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي بن طاهر بن أحمد القرشي، الحافظ الكبير، أبو القاسم، وكان إماماً في فنون العلم في التفسير والحديث واللغة والأدب حافظاً متقناً كبير الشأن جليل القدر عارفاً بالمتون والأسانيد، ومن مصنفاته: «الترغيب والترهيب»، «سير السلف»، «دلائل النبوة»، توفي سنة ٥٣٥هـ. انظر: «الأنساب» للسمعاني (٢/١٢٠)، تقديم وتعليق: عبد الله البارودي، طبعة: دار الجنان، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ، «تاريخ الإسلام» للذهبي (٣٦/٣٦٨) تحقيق: الدكتور عمر تدمري، طبعة: دار الكتاب العربي، الطبعة الثانية، «الأعلام» (١/٣٢٣).

(٢) «الحجة في بيان المحجة» لأبي القاسم الأصفهاني (٢/٥٥٠)، تحقيق: محمد الجمل، طبعة: دار الفاروق، الطبعة الأولى، ١٤٣٣هـ.

(٣) «مجموع الفتاوى» (٣٥/١٣).

المبحث الثالث

سبب تسميتهم بالرافضة ومتى كان ذلك

قال تقي الدين: "وأما الرافضة، فهذا اللفظ أول ما ظهر في الإسلام، لما خرج زيد بن علي بن الحسين^(١) في أوائل المائة الثانية في خلافة هشام بن عبد الملك^(٢)، واتبعه الشيعة، فسئل عن أبي بكر وعمر فتولاهما وترحم عليهما، فرفضه قوم، فقال: رفضتموني رفضتموني، فسموا الرافضة"^(٣).

ويقول أبو الحسن الأشعري^(٤): "وكان زيد بن علي يفضل علي بن أبي طالب على سائر صحابة رسول الله - ﷺ - ويتولى أبا بكر وعمر، ويرى الخروج على أئمة الجور، فلما ظهر في

(١) هو: زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، أبو الحسين الهاشمي العلوي المدني أخو أبي جعفر الباقر وكان ذا علم وجلالة وصلاح. وقتل سنة (١٢٢هـ) - ﷺ - . انظر: "الطبقات الكبرى" (٣٢٥/٥)، "الجرح والتعديل" (٥١٢/٣)، "سير أعلام النبلاء" (٣٨٩/٥).

(٢) هو: هشام بن عبد الملك بن مروان، من ملوك الدولة الأموية في الشام، أبو الوليد القرشي الأموي الدمشقي، ولد في دمشق، وبويع فيها بعد وفاة أخيه يزيد (سنة ١٠٥هـ)، وكان حسن السياسة، يقظاً في أمره، يباشر الأعمال بنفسه، توفي سنة (١٢٥هـ). انظر: "الكامل في التاريخ" لابن الأثير (٣٣١/٤)، تحقيق: خليل مأمون، طبعة: دار المعرفة، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ. "سير أعلام النبلاء" (٣٥١/٥)، "تاريخ الخلفاء" (ص: ٢١٩).

(٣) "الفتاوى" (٣٦/١٣).

(٤) هو: علي بن إسماعيل بن أبي بشر إسحاق بن سالم، ينتهي نسبه للصحابي الجليل أبي موسى الأشعري، وإليه تنسب فرقة الأشاعرة، وكان عجباً في الذكاء، وقوة الفهم، وقد مرّ أبو الحسن الأشعري فيما يتعلق باعتقاده بثلاثة أطوار:

الطور الأول: كان على طريقة المعتزلة.

الطور الثاني: سلك فيه مسلك عبد الله بن سعيد بن كلاب الذي يعتمد على الحجج العقلية والجدل الكلامي.

الكوفة في أصحابه الذين بايعوه سمع من بعضهم الطعن على أبي بكر وعمر، فأنكر ذلك على من سمعه منه، فتفرق عنه الذين بايعوه، فقال: رفضتموني^(١).

وقال قوام السنة: "والرافضة الذين رفضوا زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب -عليه السلام-، وذلك أنهم أرادوه أن يتبرأ من أبي بكر وعمر -عليهما السلام- فلم يفعله فرفضوه وتركوه"^(٢).

وقال السكسكي^(٣): "وسميت الرافضة؛ لرفضهم أبي بكر وعمر -عليهما السلام-، وقيل: لرفضهم زيد بن علي -عليه السلام- لما تولى أبا بكر وعمر -عليهما السلام-، وقال بإمامتهما، فقال: زيد -عليه السلام- رفضوني، فسموا رافضة"^(٤).

وقال الشهرستاني^(٥): "ولما سمعت شيعة الكوفة هذه المقالة منه -أي جواز إمامة

الطور الثالث: رجوعه إلى مذهب السلف أهل الحديث في الجملة، وقد وصرح بذلك في كتاب "الإبانة".

من مصنفاته: "مقالات الإسلاميين"، "اللمع في الرد على أهل البدع". توفي سنة (٣٢٤هـ). انظر: "وفيات الأعيان" (٢٨٤/٣)، "سير أعلام النبلاء" (٨٥/١٥).

(١) "مقالات الإسلاميين" (٦٩/١).

(٢) "الحجة في بيان المحجة" (٥٥٠/٢).

(٣) هو: أبو الفصل عباس بن منصور بن العباس التميمي السكسكي، فقيه بماني من الشافعية، ولي القضاء في تعز، من مؤلفاته: "البرهان في معرفة عقائد الأديان" توفي سنة (٦٨٣هـ) انظر: "هدية العارفين" لإسماعيل باشا البغدادي (٤٣٧/١) طبعة: إحياء التراث العربي، "الأعلام" (٢٦٨/٣).

(٤) "البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان" (ص: ٦٥)، تحقيق: الدكتور بسام العموش، طبعة: مكتبة المنار، الأردن، الطبعة الثانية، ١٤١٧هـ.

(٥) هو: محمد بن عبد الكريم بن أحمد الشهرستاني، أبو الفتح، برع في الفقه الشافعي، وهو أشعري العقيدة، وكان كثير المحفوظ، قوي الفهم، مليح الوعظ، ومن مصنفاته: "الملل والنحل"، "نهاية الإقدام في علم الكلام"، توفي سنة (٥٤٨هـ). انظر: "الوافي بالوفيات" (٢٢٩/٣)، "وفيات الأعيان" (٢٧٣/٤)، "سير أعلام النبلاء" (٢٨٦/٢٠)، "طبقات الشافعية" للسبكي (٦/١٢٨)، تحقيق: محمود محمد وعبد الفتاح محمد، طبعة: دار إحياء الكتب العربية.

المفضول مع قيام الأفضل - وعرفوا أنه لا يتبرأ من الشيخين رفضوه^(١).

هذا ما جاء في بعض كتب أهل السنة والجماعة في سبب تسمية الرافضة بهذا الاسم، بينما لو نظرنا في كتب الرافضة لرأينا أن هناك تبايناً وتناقضاً في سبب التسمية، ولا غرابة في ذلك؛ لأن القوم قد اشتهر عنهم الكذب، ولا شك أن الكذب صفة ذميمة يجب على المؤمن أن يتنزه عنها، وقد عدّها المصطفى - ﷺ - من خصال المنافقين وحذر منها^(٢).

يقول محسن الأمين العاملي: «الرافضة لقب ينبذ به من يقدم علياً - ﷺ - في الخلافة، وأكثر ما يستعمل للتشفي والانتقام وإذا هاجت هائجة العصبية لم يتوقف في إطلاقه على كل شيعي، وقد أدى حب الانتقام إلى اختلاق الروايات في ذلك عن صاحب الرسالة - ﷺ - في حق محبي أهل بيته ومواليهم الذين أكد الوصاية بهم وجعلهم أحد الثقلين الذين لا يضل المتمسك بهما، وشاع في جملة من المؤلفات أن أصل هذا اللقب من عهد زيد بن علي بن الحسين - ﷺ - لما سئل عن الشيخين بالكوفة فقال: هما صاحباً جدي وضجيعاه في قبره أو ما يشبه ذلك، فرفضوه فسموا بذلك، ولا يبعد أن يكون ذلك من المختلقات»^(٣).

وعقد المجلسي^(٤) في بحاره باباً سماه «باب الرافضة ومدح التسمية بها» وعدد روايات في كتب الرافضة تحت هذا العنوان، ونذكر منها رواية الأعمش فقال: «دخلت على أبي عبد الله جعفر بن محمد عليهما السلام قلت: جعلت فداك إن الناس يسمونا روافض، وما الروافض؟ فقال: والله ما هم سموكموه، ولكن الله سماكم به في التوراة والإنجيل على لسان

(١) «الملل والنحل» (١/١٨١).

(٢) انظر: «صحيح البخاري»، كتاب: الإيمان، باب: علامة المنافق (١/٢٧)، برقم (٣٣).

(٣) «أعيان الشيعة» (١/٢٠-٢١)، تحقيق: حسن الأمين، طبعة: دار التعارف للمطبوعات بيروت.

(٤) هو: محمد باقر بن محمد تقى بن مقصود الأصفهاني، أشهر علماء الرافضة في العصر الصفوي، يعرف بالمجلسي الثاني في حين يطلق على والده المجلسي الأول، من مؤلفاته: «بحار الأنوار»، «مرآة العقول»، «الإمامة»، توفي سنة (١١١١هـ). انظر: «الذريعة» للطهراني (٣/١٦)، «أعيان الشيعة» (٢/٩٥)، «الأعلام» (٦/٤٨).

موسى ولسان عيسى عليهما السلام، وذلك أن سبعين رجلاً من قوم فرعون رفضوا فرعون ودخلوا في دين موسى فسامهم الله تعالى الرافضة، وأوحى إلى موسى أن أثبت لهم في التوراة حتى يملكوه على لسان محمد صلى الله عليه وآله^(١).

(١) «بحار الأنوار» للمجلسي (٩٧/٦٥)، طبعة: دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة

الثانية، ١٤٠٣هـ.

المبحث الرابع

نشأة الرافضة

لقد ذكرت لنا المصادر التاريخية أن الرافضة نشأت في عهد الخليفة الراشد عثمان بن عفان -رضي الله عنه-، على يد رجل يهودي يقال له: عبد الله بن سبأ ابن السوداء، تظاهر بالإسلام وادعى حب آل البيت وأخذ يدعو الناس إلى ذلك، ثم لبس عليهم من وجوب مبايعة الخليفة الحق الذي وصى النبي -صلى الله عليه وسلم- على خلافته بنص صريح، وهو قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾^(١) فأضل كثيراً من الناس وأيقنوا بنصحه وصلاحه، ثم حمل لواء الفتنة وأخذ يجرس الناس على خلع خليفة المسلمين، ووقعت الفتنة التي أخبر عنها النبي -صلى الله عليه وسلم-، كما في حديث أبي هريرة -رضي الله عنه- قال: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: "ستكون فتن، القاعد فيها خير من القائم، والقائم فيها خير من الماشي، والماشي فيها خير من الساعي، من تشرف لها تستشرفه، فمن وجد منها ملجأً أو معاذاً فليعذ به"^(٢).

وقال زيد بن وهب^(٣): "كنا عند حذيفة -رضي الله عنه- فقال: ما تعدون قتل عثمان -رضي الله عنه- فيكم، أتعدونه فتنه؟ قلنا: نعم، قال: هي والله أول الفتن، وآخرها الدجال"^(٤).

(١) [المائدة: ٥٥].

(٢) "صحيح البخاري"، كتاب: الفتن، باب: تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم (٣١٦/٤) برقم (٧٠٨١).

(٣) هو: زيد بن وهب الجهمي الكوفي، أبو سليمان، ارتحل إلى لقاء النبي -صلى الله عليه وسلم- وصحبته، فقبض -صلى الله عليه وسلم- وزيد في الطريق، سمع عمر، وعلياً، وابن مسعود، وطائفة، وقرأ القرآن على ابن مسعود، توفي سنة (٩٦هـ). انظر: "الطبقات" لابن سعد (١٠٢/٦)، طبعة: دار صادر، "تهذيب الكمال" (١١١/١٠)، "لسان الميزان" (٣٤٢/٨)، طبعة: دار إحياء التراث العربي، الطبعة الثانية، ١٤٢٢هـ.

(٤) "تاريخ المدينة" لابن شيبه (١٢٤/٤)، تحقيق: فهد شلتوت.

وهذه جملة من أقوال العلماء في نشأة الرافضة:

يقول الطبري^(١) في تاريخه: "كان عبد الله بن سبأ يهودياً من أهل صنعاء، أمه سوداء، فأسلم زمان عثمان، ثم تنقل في بلدان المسلمين، يحاول ضلالتهم، فبدأ بالحجاز ثم البصرة، ثم الكوفة، ثم الشام، فلم يقدر على ما يريد عند أحد من أهل الشام، فأخرجوه حتى أتى مصر فاعتمر فيهم، فقال لهم فيما يقال: لعجب من يزعم أن عيسى يرجع، ويكذب بأن محمداً يرجع، وقد قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾^(٢) فمحمداً أحق بالرجوع من عيسى. قال: فقبل ذلك عنه، ووضع لهم الرجعة، فتكلموا فيها. ثم قال لهم بعد ذلك: إنه كان ألف نبي، ولكل نبي وصي، وكان علي وصي محمد؛ ثم قال: محمد خاتم الأنبياء وعلي خاتم الأوصياء ثم قال بعد ذلك: من أظلم ممن لم يجيز وصية رسول الله -ﷺ-، ووثب علي وصي رسول الله -ﷺ-، وتناول أمر الأمة! ثم قال لهم بعد ذلك: إن عثمان أخذها بغير حق، وهذا وصي رسول الله -ﷺ-، فنهضوا في هذا الأمر فحرّكوه، وابدأوا بالطعن على أمرائكم، وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ تستمل الناس، وادعوهم إلى هذا الأمر. فبث دعائه، وكاتب من كان استفسده في الأمصار وكاتبوه، ودعوا في السر إلى ما عليه رأيهم، وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وجعلوا يكتبون إلى الأمصار، يكتب

(١) هو: محمد بن جرير بن يزيد الطبري، الإمام المفسر، أبو جعفر، صاحب التصانيف البديعة، قال أبو حامد الإسفراييني: لو سافر رجل إلى الصين حتى يحصل له كتاب تفسير محمد بن جرير لم يكن ذلك كثيراً، من مصنفاته: "تاريخ الأمم والملوك" المعروف بتاريخ الطبري، "صريح السنة" توفي سنة (٣١٠هـ). انظر: "تاريخ بغداد" للخطيب البغدادي (٥٤٨/٢)، تحقيق: بشار عواد معروف، طبعة: دار الغرب الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ، "سير أعلام النبلاء" (٢٦٧/١٤)، (الأعلام) (٦٩/٦).

(٢) [القصص: ٨٥].

يضعونها في عيوب ولاتهم، ويكاتبهم إخوانهم بمثل ذلك، ويكتب أهل كل مصر منهم إلى مصر آخر بما يصنعون، فيقرأه أولئك في أمصارهم وهؤلاء في أمصارهم، حتى تناولوا بذلك المدينة، وأوسعوا الأرض إذاعة وهم يريدون غير ما يظهرون ويسرون غير ما يبدون، فيقول أهل كل مصر: إنا لفي عافية مما ابتلوا به هؤلاء إلا أهل المدينة فإنهم جاءهم ذلك من جميع الأمصار، فقالوا: إنا لفي عافية مما فيه الناس، واجتمع محمد وطلحة إلى عثمان، فقالوا: يا أمير المؤمنين، أيأتيك عن الناس الذي يأتينا؟ قال: لا والله، ما جاءني إلا السلامة، قالوا: فإننا قد أتانا ... وأخبروه بالذي اسقطوا إليهم، قال: فانتم شركائي وشهود المؤمنين فأشيروا علي، قالوا: نشير عليك أن تبعث ممن تثق بهم إلى الأمصار حتى يرجعوا إليك بأخبارهم^(١).

وقال ابن كثير: "سبب تألب الأحزاب على عثمان أن رجلا يقال: له عبد الله بن سبأ، كان يهودياً فأظهر الإسلام وصار إلى مصر، فأوحى إلى طائفة من الناس كلاماً اخترعه من عند نفسه، مضمونه أنه يقول للرجل: أليس قد ثبت أن عيسى بن مريم سيعود إلى هذه الدنيا؟ فيقول الرجل: بلى! فيقول له: فرسول الله ﷺ - أفضل منه، فما تنكر أن يعود إلى هذه الدنيا وهو أشرف من عيسى بن مريم عليه السلام، ثم يقول: وقد كان أوصى إلى علي بن أبي طالب؛ فمحمد خاتم الأنبياء وعلي خاتم الأوصياء. ثم يقول: فهو أحق بالإمارة من عثمان، وعثمان معتد في ولايته ما ليس له، فأذكروا عليه، وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فافتتن به بشر كثير من أهل مصر"^(٢).

(١) (٤/٣٤٠)، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، طبعة: روائع التراث العربي، الطبعة الثانية،

١٣٨٧هـ.

(٢) "البداية والنهاية" (١٠/٢٦٣).

وأكد ذلك ابن عساكر^(١) فقال: "عبد الله بن سبأ الذي ينسب إليه السبئية وهم الغلاة من الرافضة، أصله من أهل اليمن، كان يهودياً، وأظهر الإسلام، وطاف بلاد المسلمين ليلفتهم عن طاعة الأئمة، ويدخل بينهم الشر، وقد دخل دمشق لذلك في زمن عثمان بن عفان"^(٢).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: "وقد ذكر أهل العلم أن مبدأ الرفض إنما كان من الزنديق عبدالله بن سبأ، فإنه أظهر الإسلام وأبطن اليهودية، وطلب أن يفسد الإسلام، كما فعل بولص النصراني، الذي كان يهودياً في إفساد دين النصاري"^(٣).

وبعد هذا العرض الموجز اتضح لنا أن أصل الرفض يهودي أحدثه عبدالله بن سبأ وهو أول من قال برجعة النبي -ﷺ-، والوصية لعلي -ﷺ-، والطعن في الخلفاء والصحابة -ﷺ-، وكان قصد هذا اليهودي الخبيث من ذلك هدم الإسلام والدين، وشخصية ابن السوداء ليست ثابتة في كتب التاريخ فحسب بل هي ثابتة في كتب الفرق والمقالات وكتب الرافضة أيضاً.

يقول الطوسي: "إن عبدالله بن سبأ كان يهودياً فأسلم ووالى علياً عليه السلام، وكان يقول وهو على يهوديته في يوشع بن نون وصي موسى بالخلو، فقال في إسلامه بعد وفاة رسول الله -ﷺ- في علي عليه السلام مثل ذلك، وكان أول من شهر بالقول بفرض إمامة

(١) هو: علي بن الحسن بن هبة الله، أبو القاسم، محدث الشام، المعروف بابن عساكر، وكان حافظاً متقناً ذكياً بصيراً، من مصنفاته: "تاريخ دمشق الكبير" يعرف بتاريخ ابن عساكر، "تبيين كذب المفتري في ما نسب إلى الحسن الأشعري"، "كشف المغطى في فضل الموطأ"، توفي سنة (٥٧١هـ). انظر: "المنتظم في تاريخ الملوك والأمم" لأبي الفرج عبدالرحمن ابن الجوزي (٢٢٤/١٨) تحقيق: محمد عبدالقادر عطا ومصطفى عبدالقادر عطا، طبعة: دار الكتب العلمية الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ، "وفيات الأعيان" (٣٠٩/٣)، "سير أعلام النبلاء" (٥٥٤/٢٠).

(٢) "تاريخ دمشق" (٣/٢٩).

(٣) "مجموع الفتاوى" (٤٨٣/٢٨).

علي وأظهر البراءة من أعدائه وكاشف مخالفه وكفرهم، فمن ها هنا قال من خالف الشيعة: أصل التشيع والرفض مأخوذ من اليهودية^(١).

وبعد قول الطوسي يتبين لنا أنه لا عبرة على من أنكر شخصية ابن السوداء من الرافضة، إذ أنهم ينكرون شخصية ابن سبأ حتى لا يتعرف الناس على حقيقة مذهبهم الباطل الذي استمد أصوله من هذا اليهودي الخبيث، وفراراً من النسبة الحقيقية لمؤسسهم الأول.

(١) «رجال الكشي» (١٠٣/٢)، تحقيق: جواد القيومي الأصفهاني، طبعة: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم، الطبعة الأولى، ١٤٢٧ هـ.

المبحث الخامس

فرق الرافضة

سنتناول في هذا المبحث أشهر فرق الرافضة كما جاء ذكرها في كتب الفرق والمقالات، حتى يكون القارئ الكريم على بينة من هذه الفرقة الضالة، وسنعرض ما ذكره الشهرستاني في كتابه «الملل والنحل» بشكل مختصر تفادياً للإطالة والتكرار، وهذا لا يعني أن أهل العلم لم يتطرقوا إلى ذكر فرق الرافضة، بل قد ذكرها غير واحد من أهل العلم^(١).

الفرقة الأولى: الباقرية والجعفرية الواقفة

أتباع محمد الباقر بن علي زين العابدين وابنه جعفر الصادق، قالوا بإمامتهما وإمامة والدهما زين العابدين، إلا أن منهم من توقف على واحد منهما، وما ساق الإمامة إلى أولادهما، ومنهم من ساق، وإنما ميزنا هذه الفرقة دون الأصناف المتشعبة التي نذكرها لأن من الشيعة من توقف على الباقر وقال برجعته، كما توقف القائلون بإمامة أبي عبدالله جعفر ابن محمد الصادق، وهو ذو علم غزير في الدين، وأدب كامل في الحكمة، وزهد بالغ في الدنيا، وورع تام عن الشهوات.

الفرقة الثانية: الناوسية

أتباع رجل يقال له: ناووس^(٢)، وقيل: نسبوا إلى قرية ناووسا^(٣)، قالت: إن الصادق حي

(١) كأبي الحسن الأشعري في كتابه «مقالات الإسلاميين» (٣٣/١)، وعبد القاهر البغدادي في كتابه «الفرق بين الفرق» (ص: ٦٠)، وأبو الحسين الملقب في كتابه «التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع» (ص: ١٦) وغيرهم كثير.

(٢) اسمه: عجلان بن ناوس وكان من أهل البصرة. انظر: «مقالات الإسلاميين» (٣٩/١).

(٣) هي ناووس الظبية: وهو موضع قرب همدان، ذكره ابن الفقيه، وذكر له قصة من خرافات الفرس، إلا أنه قال: وهذا الموضع باق إلى الآن معروف بهذا الاسم. انظر: «معجم البلدان» (٢٥٤/٥)، «مراصد الاطلاع» (١٣٥١/٣) لصفى الدين البغدادي، تحقيق: علي البحايوي، طبعة: دار الجبل.

بعد، ولن يموت حتى يظهر، فيظهر أمره، وهو القائم المهدي، ورووا عنه أنه قال: لو رأيتم رأسي يدهده عليكم من الجبل فلا تصدقوا، فإني صاحبكم صاحب السيف.

الفرقة الثالثة: الأفطحية

قالوا: بانتقال الإمامة من الصادق إلى ابنه عبد الله الأفطح، وهو أخو إسماعيل من أبيه وأمه، وأمهما فاطمة بنت الحسين بن الحسن بن علي، وكان أسن أولاد الصادق، زعموا أنه قال: الإمامة في أكبر أولاد الإمام. وقال: الإمام من يجلس مجلسي وهو الذي جلس مجلسه ... وما عاش عبدالله بعد أبيه إلا سبعين يوماً ومات ولم يعقب ولداً ذكراً.

الفرقة الرابعة: الشميطة

أتباع يحيى بن أبي شमित، قالوا: إن جعفرًا قال: إن صاحبكم اسمه اسم نبيكم، وقد قال له والده رضوان الله عليهما: إن وُلد لك ولد فسميته باسمي فهو الإمام، فالإمام بعده ابنه محمد.

الفرقة الخامسة: الإسماعيلية الواقفة

قالوا: إن الإمام بعد جعفر إسماعيل نص عليه باتفاق من أولاده، إلا أنهم اختلفوا في موته في حال حياة أبيه، فمنهم من قال: لم يمت، إلا أنه أظهر موته تقيّةً من خلفاء بني العباس، وأنه عقد محضراً وأشهد عليه عامل المنصور بالمدينة، ومنهم من قال: موته صحيح.

الفرقة السادسة: الموسوية والمفضلية

هي فرقة واحدة قالت بإمامة موسى بن جعفر^(١) نصّ عليه الإمام، حيث قال الصادق -عليه السلام-: «سابعكم قائمكم، وقيل: صاحبكم قائمكم، ألا وهو سميّ صاحب

(١) هو: موسى الكاظم بن جعفر بن محمد علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب -رضي الله عنهم أجمعين-، أبو الحسن، أحد الأئمة الإثني عشر على اعتقاد الرافضة، قال أبو حاتم: ثقة صدوق إمام من أئمة المسلمين، توفي سنة (١٨٣هـ). انظر: «الجرح والتعديل» (١٦٠/٨)، «وفيات الأعيان» (٣٠٨/٥)، «سير أعلام النبلاء» (٢٧٠/٦).

التوراة، ولما رأت الشيعة أن أولاد الصادق على تفرق، فمن ميت في حال حياة أبيه ولم يعقب، ومن مختلف في موته، ومن قائم بعد موته مدة يسيرة، ومن ميت غير معقب، وكان موسى هو الذي تولى الأمر وقام به بعد موت أبيه. ثم أنه لما مات موسى بن جعفر فمنهم من توقف في موته وقال: لا ندري أ مات أم لم يميت، ويقال لهم: الممطورة سماهم بذلك علي ابن إسماعيل فقال: ما أنتم إلا كلاب ممطورة، ومنهم من قطع بموته ويقال لهم القطعية، ومنهم من توقف عليه، وقال: إنه لم يميت، وسيخرج بعد الغيبة، ويقال لهم: الواقعة.

الفرقة السابعة: الاثني عشرية

إن الذين قطعوا بموت موسى الكاظم بن جعفر الصادق وسموا قطعية، ساقوا الإمامة بعده في أولاده، فقالوا: الإمام بعد موسى الكاظم: ولده علي الرضا^(١)، ثم بعده: محمد التقي الجواد^(٢)،... ثم بعده: علي بن محمد النقي^(٣)،... ، وبعده: الحسن العسكري

(١) هو: علي بن موسى بن جعفر الصادق، أبو الحسن، الملقب بالرضي، وهو أحد الأئمة الإثني عشر على اعتقاد الرافضة، وقد كذبت عليه الرافضة وفيه، وأطروه بما لا يجوز، وادعوا فيه العصمة، وغلت فيه. قال ابن حبان: يروي عن أبيه العجائب، وكان يهيم ويخطئ. توفي سنة (٢٠٣هـ). انظر: "المجروحين" لابن حبان (٨١/٢)، تحقيق: حمدي السلفي، طبعة: دار الصميعي، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ، "وفيات الأعيان" (٢٦٩/٥-٢٧٠)، "سير أعلام النبلاء" (٣٨٧/٩).

(٢) هو: محمد بن علي بن موسى الكاظم الهاشمي القرشي، أبو جعفر، الملقب بالجواد، أحد الأئمة الإثني عشر على اعتقاد الرافضة، كان رفيع القدر، ذكياً، طلق اللسان، قوي البديهة، توفي سنة (٢٢٠هـ). انظر: "وفيات الأعيان" (١٧٥/٤)، "الأعلام" (٢٧١/٦).

(٣) هو: علي بن محمد بن علي الهاشمي القرشي، أبو الحسن العسكري، الملقب بالهادي، وهو أحد الأئمة الإثني عشر على اعتقاد الرافضة، توفي سنة (٢٥٤هـ). انظر: "وفيات الأعيان" (٤٢٤/٣-٤٢٥)، "الأعلام" (٣٢٣/٤).

الزكي^(١)، وبعده: ابنه محمد القائم^(٢) الذي هو بسر من رأى، وهو الثاني عشر^(٣).

(١) هو: أبو محمد الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى الرضا، أحد الأئمة الإثني عشر علي اعتقاد الرافضة وهو والد المنتظر صاحب السرداب ويعرف بالعسكري وأبوه علي يعرف بهذه التسمية أيضاً، توفي سنة (٢٦٠هـ). انظر: "وفيات الأعيان" (٩٤/٢)، "الأعلام" (٢٠٠/٢).

(٢) هو: الشريف، أبو القاسم، محمد بن الحسن العسكري بن علي الهادي بن محمد الجواد بن علي الرضى بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن زين العابدين علي بن الحسين الشهيد ابن الإمام علي بن أبي طالب، خاتمة الإثني عشر، الذين تدعي الإمامية عصمتهم - ولا عصمة إلا لنبي ﷺ - ومحمد هذا هو الذي يزعمون أنه الحجة، وأنه صاحب الزمان، وأنه صاحب السرداب بسامراء، وأنه حي لا يموت، حتى يخرج، فيملأ الأرض عدلاً وقسطاً، كما ملئت ظلماً وجوراً. فوددنا ذلك - والله - وهم في انتظار من ١١٦٠ هـ، ومن أحالك على غائب لم ينصفك، فكيف بمن أحال على مستحيل؟! والإنصاف عزيز. فنعوذ بالله من الجهل والهوى. انظر: "وفيات الأعيان" (١٧٦/٤)، "سير أعلام النبلاء" (١١٩/١٣).

(٣) "الملل والنحل" (١٨٩/١-١٩٨).

المبحث السادس

عقائد الرافضة

إن للرافضة آراء اعتقادية كثيرة خالفت فيها أهل السنة والجماعة وقد سلكت مسلك المعتزلة في مسائل كثيرة خاصة في باب صفات الله عز وجل، والقدر، وسنذكر شواهد على كل عقيدة من كتبهم، حتى يتبين للقارئ الكريم سوء قصدهم وبطلان معتقدهم.

ومن أبرز عقائد الرافضة التي انفردت بها:

(١) تحريف القرآن:

تعتقد الرافضة أن القرآن الكريم محرف وثبت ذلك عندهم بالتواتر. يقول الكليني: «إن القرآن الذي جاء به جبريل إلى محمد -ﷺ- سبعة عشر ألف آية»^(١). وقال شارح الكافي محمد صالح المازندراني^(٢): «وإسقاط القرآن وتحريفه ثبت من طريقنا بالتواتر معني، كما يظهر فمن يتأمل كتب الأحاديث من أولها إلى آخرها»^(٣).

(٢) الإمامة:

تعتقد الرافضة أن الإمامة ركن من أركان الدين لا يصلح إيمان العبد من دونها، روى الكليني بإسناده أن أبا جعفر قال: «بني الإسلام على خمس: على الصلاة والزكاة والصوم والحج والولاية، ولم ينادى بشيء كما نودي بالولاية»^(٤).

(١) «أصول الكافي» (٢/٨٢٦).

(٢) هو: محمد صالح بن أحمد المازندراني، كان من أبرز تلاميذ محمد تقي المجلسي الأول، وتزوج ابنته آمنة، من مصنفاته: «شرح الكافي»، «شرح من لا يحضره الفقيه»، «شرح المعالم»، توفي سنة (١٠٨٠هـ). انظر: «أمل الآمل» (٢/٢٧٦)، تحقيق: أحمد الحسيني، طبعة: دار الكتاب الإسلامي، «أعيان الشيعة» (٢/٩٥).

(٣) (١١/٨٨) تحقيق: أبو الحسن الشعراني، طبعة: دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.

(٤) «أصول الكافي» (٢/٤٣٤)، كتاب: الإيمان والكفر، باب: دعائم الإسلام.

٣) عصمة الإمام:

تعتقد الرافضة أن الأئمة معصومون من الكبائر والصغائر وأنه لا فرق في ذلك بين الأئمة والأنبياء، قال المجلسي في بحار الأنوار - وحرى أن يسمى بحار الظلام-: «إن أصحابنا الإمامية أجمعوا على عصمة الأنبياء والأئمة صلوات الله عليهم من الذنوب الصغيرة والكبيرة عمداً وخطأً ونسياناً قبل النبوة والإمامة وبعدهما، بل من وقت ولادتهم إلى أن يلقوا الله تعالى»^(١).

٤) التقية:

تعتقد الرافضة أن من لم يعتقد بتقيتهم تقية الزندقة والكفر التي بلغت تسعة أعشار الدين لا دين له.

جاء في أصول الكافي في باب التقية عن أبي عمر الأعجمي^(٢) قال: «قال لي أبو عبد الله عليه السلام^(٣): يا أبا عمر إن تسعة أعشار الدين في التقية، ولا دين لمن لا تقية له، والتقية في كل شيء إلا في النبذ والمسح على الخفين»^(٤).

٥) عقيدة البداءة:

جاء في أصول الكافي، في باب البداءة أحاديث كثيرة يتبين منها أهمية هذه العقيدة التي يصفون الله عز وجل بها - وتعالى الله عما يقولون علواً كبيراً - وبلغ عدد هذه الأحاديث ستة عشر حديثاً منها: «ما عبد الله بشيء من البداءة، وفي رواية ما عظم الله بمثل البداءة»^(٥).

(١) (٣٥٠/٢٥ - ٣٥١)، باب نفي السهو عنهم.

(٢) روى عن الكليني في الكافي في باب التقية عن هشام بن سالم عنه عن أبي عبد الله. انظر: «أعيان الشيعة» (٣٩٠/٢).

(٣) هو جعفر بن محمد الصادق.

(٤) (٥٧٢/٢)، باب التقية والمدارة، «الخصال» (٢٢/١) لابن بابويه القمي، صححه وعلق عليه علي أكبر الغفاري، طبعة: مركز المنشورات الإسلامية المربوطة بجامعة المدرسين بالحوزة العلمية بقم.

(٥) (١٠٤/١).

ومنها: « ما تنبأ نبي قط، حتى يقر الله في خمسة خصال: بالبداة، والمشئة، والسجود والعبودية، والطاعة »^(١).

وسياتي تفصيل هذه العقيدة الفاسدة في الفصل السادس من الباب الثاني إن شاء الله تعالى، وردّ الشيخ موسى بن جارا الله عليهم.

٤) عقيدة الرجعة:

يعتقد الرافضة رجوع كثير من الأموات إلى الدنيا قبل يوم القيامة وعودتهم بعد الممات في صورهم التي كانوا عليها، وهذه الرجعة تكون في زمن المهدي المنتظر عندهم. قال المفيد^(٢): « وافقت الإمامية على وجوب رجعة كثير من الأموات إلى الدنيا قبل يوم القيامة »^(٣).

٥) عقيدة الغيبة:

يعتقد الرافضة أن المهدي إذا خرج للناس في آخر الزمان لا يتبع شريعة المصطفى - ﷺ - ولا يحكم بها؛ بل يأتي بأمر جديد وقضاء جديد.

(١) (١٠٦/١).

(٢) هو: محمد بن محمد بن النعمان المفيد، البغدادي، يكنى أبا عبدالله، يعرف بابن المعلم، انتهت إليه رئاسة الإمامية في وقته، قال الخطيب فيه: «شيخ الرافضة»، والمتعلم على مذاهبهم، صنف كتباً كثيرة في ضلالتهم، والذب عن اعتقاداتهم ومقالاتهم، والطعن على السلف الماضين من الصحابة والتابعين، وعامة الفقهاء المجتهدين، وكان أحد أئمة الضلال، هلك به خلق كثير من الناس إلى أن أراح الله المسلمين منه «ومن مصنفاته: «الرسالة المقنعة» في الفقه، «الإفصاح في الإمامة»، «الإرشاد» توفي سنة (٤١٣هـ). انظر: «تاريخ بغداد» (٤/٣٧٤)، «الفهرست» (ص: ٢٣٨)، «رجال النجاشي» (ص: ٣٨٢).

(٣) «أوائل المقالات» (٤٨/١)، طبعة: دار الكتاب الإسلامي، الطبعة الأولى.

جاء في كتاب الغيبة للنعماني^(١) أن أبا جعفر -عليه السلام- قال: "يقوم القائم بأمر جديد وكتاب جديد وقضاء جديد"^(٢).

٨) عقيدة الرافضة في الصحابة:

يعتقد الرافضة أن الصحابة رضوان الله عليهم ارتدوا بعد وفاة النبي -عليه السلام- إلا نفر يسير منهم لا يتجاوزون العشرة.

جاء في أصول الكافي أن حمران بن أعين قال: "قلت لأبي جعفر عليه السلام: جعلت فداك ما أقلنا لو اجتمعنا على شاة ما أفيناهما؟" فقال: "ألا أحدثك بأعجب من ذلك، المهاجرون والأنصار ذهبوا إلا - وأشار بيده - ثلاثة"^(٣).

ولقد أبطل الشيخ موسى بن جارالله -رحمته الله- هذه العقائد الباطلة كما سنراه في هذا البحث.

(١) هو: محمد بن إبراهيم بن جعفر، أبو عبدالله الكاتب النعماني، المعروف بابن زينب، من مصنفاته: "الغيبة"، "الفرائض"، "الرد على الإسماعيلية"، توفي حدود سنة (٣٦٠هـ). انظر: "رجال النجاشي" (ص: ٣٦٧)، "رجال الحلي" (ص: ١٦٠) تحقيق محمد صادق، طبعة: منشورات المطبعة الحيدرية النجف، الطبعة الأولى (١٣٩٢هـ)، "مقدمة كتاب الغيبة" (ص: ١١)، تحقيق: فارس حسون كريم، الناشر: أنوار الهدى إيران قم، المطبعة: مهر، الطبعة الأولى (١٤٢٢هـ).

(٢) (٢٣٨/١) تحقيق: فارس حسون كريم، طبعة: أنوار الهدى، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.

(٣) (٥٨٩/٢).

الفصل الأول

جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في القرآن والرد عليهم

ويشتمل على ثلاثة مباحث

المبحث الأول : جهود الشيخ في بيان موقف الرافضة من القرآن والرد عليهم.

المبحث الثاني : جهود الشيخ في بيان أمثلة على تحريف الرافضة للقرآن والرد عليهم.

المبحث الثالث : جهود الشيخ في بيان اتهام الرافضة لأهل السنة بتحريف القرآن والرد عليهم.

المبحث الأول

جهود الشيخ في بيان موقف الرافضة من القرآن الكريم والرد عليهم

إن هذا المبحث من أهم أجزاء الرسالة لتعلقه بالقرآن الكريم الذي هو منبع الهدى والنور والمصدر الأول في التشريع عند جميع المسلمين، ولا ينكر ذلك إلا من شذَّ عن جماعة المسلمين وابتغى الكفر عنواناً له ودليلاً، والطعن في القرآن طعن في أصل الدين، وتكذيب لرب العالمين الذي تكفل بحفظه إلى يوم الدين قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^(١) والرافضة أخزاهم الله يزعمون أن القرآن الذي نزل به جبريل عليه السلام من عند الله عز وجل إلى نبيه الكريم - ﷺ - وقع فيه التحريف والزيادة والنقصان، وحتى لا يقول قائل: هذا من افتراءات أهل السنة على الرافضة، سأكتفي بذكر بعض أقول الرافضة من الكتب المعتمدة عندهم.

روى العياشي^(٢) بإسناده عن الصادق عليه السلام قال: "لولا أنه زيد في كتاب الله ونقص منه ما خفي حقنا على ذي حجة، ولو قد قام قائمنا فنطق صدقه القرآن" ^(٣). ولا شك أن ما رواه العياشي كذب يريد من ورائه إبطال القرآن الذي تكفل الله بحفظه ولكن أنى له ذلك، فقد ثبت في تفسيره ما ينص على كذبه وافتراءه على الصادق

(١) [الحجر : ٩].

(٢) هو: محمد بن مسعود بن محمد السلمي السمرقندي، أبو النضر المعروف بالعياشي، قال الطوسي - شيخ الطائفة عندهم-: "جليل القدر، واسع الأخبار، بصير بالروايات"، من مصنفاته: "كتاب الصوم"، "العالم والمتعلم"، "التقية"، توفي سنة (٣٢٠هـ). انظر: "الفهرست" (٢١٢/١)، "رجال النجاشي" (٣٣٥/١)، "الأعلام" (٩٥/٧).

(٣) "تفسير العياشي" (٢٥/١)، تحقيق: هشام المحلاقي، طبعة: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات.

فقد قال: عن كليب الأسدي^(١) روى أنه قال: "سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ما أتاكم عنا من حديث لا يصدقه كتاب الله فهو باطل"^(٢).

فما ذكره العياشي عن الصادق فلا يصدقه قول الله عز وجل: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾^(٣) فهو كما قال الصادق باطل.

ويقول المفيد بعد أن ذكر الأمور التي اتفقت عليها الإمامية: "واتفقوا على أن أئمة الضلال خالفوا في كثير من تأليف القرآن وعدلوا فيه عن موجب التنزيل وسنة النبي - ﷺ -"^(٤) وهل أئمة الضلال إلا الذين افترؤا على الله الكذب وقالوا بتحريف القرآن الذي تكفل الله بحفظه وينقلون الإجماع على ذلك حتى لا يكون لأتباعهم مرجعية يستمدون منها العقائد والأحكام إلا أئمة الضلال.

وجاء في الكافي أن أبا عبد الله قال: "إن القرآن الذي جاء به جبريل عليه السلام إلى محمد - ﷺ - تسعة عشر ألف آية"^(٥).

وقال الكاشاني^(٦) في مقدمة تفسيره بعد أن سرد الروايات التي تفيد تحريف القرآن ونقصانه، وأن الصحابة هم الذين قاموا بذلك، ورفضوا العمل بالقرآن الذي جمعه

(١) هو: كليب بن معاوية بن جبلة الصيداوي الأسدي، أبو محمد، وقبل أبو الحسن، روى عن أبي جعفر وأبي عبد الله. انظر: "الفهرست" (٢٠٣/١)، "رجال النجاشي" (٣٠٤/١).

(٢) "تفسير العياشي" (٢٠/١).

(٣) [الحجر: ٩]

(٤) "أوائل المقالات" (٤٩/١).

(٥) أصول الكافي (٨٢٦/٢)، كتاب: فضل القرآن، باب: النوادر.

(٦) هو: محمد المحسن بن مرتضى، الملقب بالفيز الكاشاني، وكان فيه ميل إلى بعض الطرق الصوفية، قال عنه الحر العاملي: "كان فاضلاً عالماً ماهراً حكيماً محدثاً فقيهاً محققاً"، من مصنفاته: "الوافي" جمع فيه الكتب الأربعة مع شرح أحاديثنا المشككة، "مفاتيح الشرائع"، "عين اليقين"، توفي سنة (١٠١٩ هـ). انظر: "أمل الأمل" للعاملي (٣٠٥/٢)، "جامع الرواه" لمحمد الأردبيلي (٤٢/٢)، طبعة منشورات مكتبة آية الله العظمي المرعشي النجفي، "الغدير" لعبد الحسين الأميني (٣٦٢/١١)، طبعة: دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الرابعة، ١٣٩٧ هـ.

علي -عليه السلام- أقول: " المستفاد من جميع هذه الأخبار وغيرها من الروايات من طريق أهل البيت عليهم السلام أن القرآن الذي بين أظهرنا ليس بتمامه كما أنزل على محمد -عليه السلام-، بل منه ما هو خلاف ما أنزل الله ومنه ما هو مغير ومحرف وأنه قد حُذف منه أشياء كثيرة.

منها: اسم علي عليه السلام في كثير من المواضع.

ومنها : لفظة آل محمد -عليه السلام- غير مرة.

ومنها: أسماء المنافقين في مواضعها.

ومنها: غير ذلك وأنه ليس أيضاً على الترتيب المرضي عند الله وعند رسوله

-عليه السلام- (١).

ويؤكد ذلك الخراساني (٢): " اعلم أنه قد استفادت الأخبار عن الأئمة الأطهار بوقوع الزيادة والنقيصة والتحريف والتغيير فيه" (٣).

وقال أيضاً: " ويستفاد من هذه الأخبار أن الزيادة والنقيصة والتغيير إن وقعت في القرآن لم تكن مخلة بمقصود الباقي منه " (٤).

وبعد عرض هذه الأقوال التي لا تصدر إلا ممن استحوذ الشيطان على قلبه وعقله تبين أن القول بتحريف القرآن أمر متقرر عند الرافضة ولا عبرة بقول من أنكر تحريف القرآن من الرافضة المتأخرين، ولا سيما أن التقية - الكذب - من أصول مذهبهم.

(١) (٤٠/١) طبعة: مؤسسة الأعلى للمطبوعات، صحّحه وقَدَّم له وعلق عليه: حسين الأعلمي، الطبعة الأولى، ١٤٢٩ هـ.

(٢) هو: سلطان محمد بن حيدر الجنازدي الخراساني أحد الإمامية الإثني عشرية في القرن الرابع عشر الهجري. انظر: "التفسير والمفسرون" (١٧٥/٢).

(٣) "تفسير بيان السعادة في مقامات العبادة" (١٩/١) ، طبعة: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات.

(٤) المصدر السابق (٢٠/١).

ولم تغب هذه الأقوال عن الشيخ موسى - عليه السلام - ولم يغفل عنها، بل كان من اهتماماته البالغة الرد على الرافضة في هذه العقيدة الخطيرة، وهذا في العديد من كتبه، حيث بيّن بطلان هذه العقيدة وامتناعها من أوجه عديدة، وكذلك بيّن فساد هذا القول.

قال ابن جارا الله بعدما عرض جملة من هذه الأقوال التي تقدمت: "هذه التي تقدمت أمور لا تتحملها الأمة، وعلى عقيدتي لا يرتضيها ولن ترتضيها الأمة، ولو ثبتت هذه الأمور أو لو ثبت واحد منها لبطل القرآن، ولبطل الدين من أصله، والقول بتحريف القرآن بإسقاط كلمات وآيات قد نزلت، وبتغيير ترتيب الكلمات والآيات أجمعت عليه كتب الشيعة، وأخبار التحريف مثل أخبار الإمامة متواترة عند الشيعة، فمن رد أخبار التحريف أو أولها يلزم عليه رد أخبار الإمامة والولاية" ^(١).

وقال أيضاً: القول بتحريف القرآن ممتنع من عدة وجوه :

الوجه الأول:

قال الشيخ: "إن النبي - عليه السلام - انتقل والصحابة أئمة مؤلفة، ما منهم أحد إلا وهو يحفظ قسطاً وافراً من القرآن، ومنهم مئات يحفظونه كله بتمام الضبط والإتقان عن ظهر قلب، ثم إن الكثير منهم تشتتوا إثر ذلك في الأقاليم، انتشروا في الأقطار استيطاناً بمواطنهم الأصلية، أو تبعاً لعمل من الأعمال الملكية والدينية، ثم نسخت المصاحف ووصلت إلى هذه الأعداد الكثيرة في المدن والبلاد؛ فلو كان وقع تغيير في كلمة أو تحريف في حرف لظهر ولثارت الأمة وهاجت الحواضر على جامعي المصاحف وقتلوهم قتالاً؛ ولارتد كثير من الناس؛ لأن اندساس أقل تغيير فيه بجهل العباد أو وقوع تصرف فيه بالأفكار وكيد أهل الفساد يقتضي بأنه غير منزل من عند الله سبحانه وتعالى، ولكن لم نسمع أن أحداً من مسلم وغيره عارض في شيء من القرآن وادعى ذلك فيه.

(١) "الوشية" (ص: ٢٣).

ولو وقع حبة تغيير منه في العصر الأول لوقع تغييرات في العصور الأخيرة على سنن قانون الطبيعة في النمو، لكن القرآن قُضي من أجله ثلاثة عشر قرناً وزيادة وملاّت المصاحف وجه الأرض وطبقاتها، ولم يوجد مصحف يختلف عن الآخر بحرف^(١).

الوجه الثاني:

قال الشيخ: "إن القرآن أكبر دلائل النبوة به ظهر الدين وعز شوكة المسلمين، هو آية ظلت أعناق الجبابرة لها خاضعين، فأذعنوا له بخفض الجناح طائعين لأوامره عاملين بأحكامه، فلا يمكن أن ترضى الأمة بتحريف شيء منه ولو كان دونه بذل المهج^(٢) والنفوس^(٣)".

الوجه الثالث:

قال الشيخ: "من أُمّ بتاريخ الصحابة ونظر نظرة في صحاح الأحاديث يعلم أتم العلم ما كان عليه الصحابة من غاية الاعتناء ونهاية الاهتمام بحفظ القرآن وضبطه حتى مقادير المّدات وتفاوت الإمالات، ويعرف ما لهم من مزيد العناية في ضبط الأحاديث والرواية، حفظاً وكتابة ومن وفور الاحتياط وعظيم التثبت عند أدائها وتبليغها للأمة. والعقل يحكم طوعاً بالقطع، وضرورة باليقين أن الجُم الغفير والجمع الكثير الذين أخذوا القرآن تلقياً عنه عليه السلام في تضاعيف عشرين سنة، وضبطوا حفظاً في الصدور وثبتاً في الصحائف والسطور لا يجوز عليهم التخليط فيه ولا التغيير، وشعر الأقدمين مع أنه لا يمكن أن يظهر ظهور القرآن ولا أن يحفظ كحفظه ولا أن يُضبط مثل ضبطه ولا أن تمس الحاجة إليه مساسها للقرآن لو زيد بيت أو لفظ أو غُيّر فيه حرف، أو حركة لتبرأ منه أصحابه وأنكره أربابه وطعنت فيه عارفوه وجمدته راووه.

(١) "تاريخ المصاحف" (ص: ٣٢).

(٢) المُهَجّة: الدم، أو دم القلب، والروح. "القاموس المحيط" (١/١٦٦١).

(٣) "تاريخ المصاحف" (ص: ٣٣).

وقد شوه ذلك في كثير من الأشعار والخطب والأراجيز^(١) يعرفه من يعتني بلغة العرب ورواياتها؛ فإذا كان ذلك مما لا يمكن في شعر الأقدمين فكيف يجوز وقوعه في القرآن مع العناية الصادقة والضبط المتقن والعلم بأنه دليل النبوة ونور الشريعة وملجأ الأمة؟^(٢).

الوجه الرابع:

قال الشيخ: "إن العلم بالقرآن كله وجملته فاق في الوضوح والاشتهار أشهر المتواترات من كبائر الحوادث وعظائم الوقائع ومهمات الأمور وحواضر الأحوال، والعلم بآيات القرآن وسوره وتفصيله وأبعاضه عند حفاظه ورواته في العصر الأول كالعلم به كله وجملته، فإن العناية إذ ذاك توفرت، والدواعي اشتدت والحوائج انبعثت إلى حفظه الراسخ وضبطه المتقن، والغايات تباينت والأغراض اختلفت: فمنهم من يضبطه لإتقان قراءته ومعرفة وجوهها وصحة أدائها، ومنهم من يحفظه لاستنباط الأحكام وبيان تعاليم الإسلام، ومنهم من يقصد بحفظه معرفة تفسيره ومعانيه والوقوف على غوامضه وغرائبه، ومنهم من يعجبه بالغ فصاحته وفائق بلاغته ورائق أسلوبه وشائق نظمه وعجيب تأليفه، ومنهم من يحفظه استلذاً بتلاوته واستحباباً في كرامته وتقرباً بقراءته وتعبداً بدراسته، ومنهم من يحفظه بمجرد التشرف بشرف حمله والقيام بواجب أدائه وتعليمه، وهو الأغلب.

فبالضرورة لا يمكن على أهل هذه المهمم العالية والأغراض المتفاوتة والغايات المتباينة مع كثرة أعدادهم وتباعد بلادهم أن يجتمعوا على التحريف والتغيير، ويتواضعوا على التبديل"^(٣).

(١) الرَّجَزُ : جُزْءٌ من بحور الشعر معروف ونوع من أنواعه، وتسمى قصائده أراجيز، وإحداها أرجوزة.

"النهاية في غريب الحديث" لأبي السعادات الشيباني (٢/٥٠٢)، اعتنى به محمد عاشور، طبعة:

دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.

(٢) "تاريخ المصاحف" (ص: ٣٣).

(٣) المصدر السابق (ص: ٣٤).

الوجه الخامس:

قال الشيخ: "لا يخفى على الخبير بعلوم القرآن وطرقه الثابتة أنه لم ينقض عصر الرسالة إلا وتتابع التابعون وأخذوا عن الصحابة مباشرة وقلّ فيهم من لا يحفظ كل القرآن، وكان الرجل لا يكون عظيمًا في الأعين ولا يُعد صاحب حديث ما لم يحفظ عشرات الآلاف من الحديث، وتتبعوا حَفْظَةَ الصحابة في كل زمان ومكان، فما بلغهم أن صحابي كذا يحفظ آية كذا بلغة كذا من اللغات التي نزل بها القرآن ... إلا ارتحلوا إليه وتلقوا عنه حتى جمعوا القراءات التي قرأ بها القرآن بين يدي النبي -ﷺ-، ثم جاء قرن كان حفظ القرآن عندهم كأنه أمر لازم وكانت أقطار حوافظهم قد امتدت ودوائر إحاطتهم قد اتسعت فكثرت فيهم من يحفظ مئات ألوف من الحديث، ومنهم يحفظ من الأشعار الجاهلية وأيام العرب وخطبها وأمثالها وأراجيزها ما لا تسعها ضخام الأسفار، كانوا يحفظون كل ذلك لأجل القرآن وعلومه، فوضعوا علوم الرسم والتجويد والقراءات وعلوم الدين وكل مبادئها، وكان من أساس دينهم في الله تشديد النكير على البدع وشدة الاعتصام بالسنة الثابتة والمحافظة على ما ورد والوقوف عند حد أمر ثبت، وما مضى قرن إلا وجاء بعده محققاً باحثاً في علوم القرآن، جاريّاً على ما جرى عليه سلفه، وكل إنسان أحاط بعلوم القرآن خبراً يعلم أن طرقه ورسمه واختلاف رواياته كلها توقيف لم يتصرف فيها أحد بشيء، فوقع التحريف في القرآن من مثل هذه الأمة غير ممكن" (١).

الوجه السادس:

قال الشيخ: "الصدر الأول كان محاطاً بالأعداء من اليهود وغيرهم، وكانوا أشد الناس عداوة للذين آمنوا عموماً والنبي -ﷺ- خصوصاً، واقفين له ولقومه بالمرصاد ناصيين له حبائل الفتن موغرين" (٢) عليهم صدور الناس، فلو عثروا على أدنى تحريف أو تغيير لشنوا على

(١) المصدر السابق (ص: ٣٥).

(٢) قال ابن فارس: (وغر) الواو والعين والراء: كلمة تدل على حرارة، فالوْغرة: شدة الحر، والوْغير:

لحم يشوى على الرمضاء، ووْغِر صدره يُوْغَرُ: اغتاظ. "معجم مقاييس اللغة" (١٢٨/٦).

جامعي المصاحف غارة الفتنة وشنعوا عليهم في جميع القبائل ولكان ذلك من أعظم الفرص المساعدة على اتهامهم بنظر الأمة، وأكبر الوسائل المؤدية إلى تفريق الجامعة الإسلامية وتشيت كلمتها. وكانت مدينة النبي عليه السلام غاصة بالمنافقين وكان عرفهم بسيماهم ويعرفهم في لحن أقوالهم كانوا يحضرون في مجالسه يسمعون منه ويقرأون فيمن قرأ ويصلون مع من صلى، وهم في كل لحظة يتوقعون هفوة تصدر منه ليتخذوها ذريعة إلى ردّ الناس عن الإيمان به، وقد صاحبوا أصحابه بعده ولم يُسمع أن واحداً منهم قال بتغيير حرف من القرآن وهم أولى الناس بذلك وأقدرهم على فرض وقوعه؛ لسماعهم الأصل من النبي -ﷺ-، وتتابع الفتن المساعدة لهم في طعن الدين بأكبر المطاعن. أمة غربلت أقوال نبيها ونخلتها، وبحث فيها بحث تدقيق ونقدتها وروت من أخبار العصر الأول ما عليها قبل نقل مالها، أمة عنايتها بكلام ربها أضعاف عنايتها بأحاديث نبيه يستحيل عليها أنها عكفت على هذا الدين وفي القرآن أقل تغيير قاض أنه ليس من عند الله. أمة إذا سمع عالمها بيتاً من الشعر واستطلع معناه قال: هذا مأخوذ من قول فلان الجاهلي. أيغيب عنها البحث في القرآن؟ هل وقع فيه تغيير وشيء جديد أو هو باق على ما كان عليه تنزيل من حكيم حميد^(١).

ولما فرغ الشيخ -رحمته الله- من رده على الرافضة وبيّن أنه لا يمكن أن يقع فيه الزيادة والنقصان، أخذ يبين فساد هذا القول.

قال الشيخ: "أخف ما رأيته للشيعة في القرآن الكريم أن جميع ما في الدفتين في المصحف كلام الله إلا أنه بعض ما نزل، والباقي مما نزل عند المستحفظ، لم يضع منه شيء، وإذا قام القائم يقرئه لنا كما أنزل الله، على ما جمعه أمير المؤمنين علي -رحمته الله-"^(٢). وأخف ما في هذا الكلام من المفاصد:

(١) "تاريخ المصاحف" (ص: ٣٦)

(٢) انظر: "أصول الكافي" (٢/ ٨٢٥).

١- نسبة التقصير إلى النبي - ﷺ - في التبليغ، بلغه إلى علي فقط، فغاب، ولو كان بلغه إلى الأمة لما غاب حرّف منه.

٢- اتهم الله عز وجل بإخلاف وعده قال تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾^(١) فإن الله ما استحفظ أحداً؛ لكنه بوّعه هو يحفظ.

٣- الطعن في العصر الأول بأنه ردّ بعض ما نزل وهو كثير، وردّ البعض ولو كان حرفاً كفر في عقيدة الأمة، والتاريخ يعلم أن الصحابة نسخت المصاحف مرتين زمن الصديق وزمن عثمان - ﷺ -، وعلي أمير المؤمنين كان على رأس الكتبة زمن النسختين، ولم يقع لا بين كبار الصحابة، ولا بين صحابي وصحابي اختلاف وخلاف في أمر المصاحف أصلاً، ولم يكن إلا اختلاف في وجوه الأداء، وفي الوجوه اللغوية والنحوية، ومن كمال اهتمامهم في الحفظ كان قد يقع بينهم الكلام إذا رأوا الاختلاف في الوجوه النحوية والأدائية، والإمام علي مثل كثير من سائر الصحابة كان يكتب لنفسه كل آية ساعة نزولها، ومن هذا وبهذا اجتمعت عند ستة أو سبعة من الصحابة سور وآيات على ترتيب نزولها، وكان هذا من الاهتمام لا من الاختلاف^(٢).

وبعد هذا الرد الوافي يتضح لنا موافقة الشيخ لأئمة الإسلام في ردودهم على الرافضة وعلى كل من اعتقد وقوع التحريف في القرآن الكريم، فهم مجمعون على كفر من اعتقد ذلك.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - ﷺ -: «من زعم أن القرآن نقص منه آيات وكتمت، أو زعم أن له تأويلات باطلة تسقط الأعمال المشروعة ... لا خلاف في كفرهم»^(٣).

(١) [الحجر : ٩].

(٢) «الوشية» (ص: ٣٨).

(٣) « الصارم المسلول » (ص: ٥٩٠)، تحقيق: عصام فارس، محمد إبراهيم، طبعة: المكتب

الإسلامي، الطبعة الأولى، ١٤١٤ هـ.

وقال الإمام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - في رده على الرافضة: "ومن اعتقد عدم صحة حفظه - القرآن - من الإسقاط واعتقد ما ليس منه أنه منه فقد كفر، ويلزم من هذا رفع الوثوق بالقرآن كله وهو يؤدي إلى هدم الدين ويلزمهم عدم الاستدلال به والتعبد بتلاوته لاحتمال التبديل، ما أخبث قول قوم يهدم دينهم، روى البخاري^(١) أنه قال ابن عباس^(٢) ومحمد ابن الحنفية: "ما ترك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلا ما بين الدفتين"^(٣) " (٤).

وتبين لنا مما تقدم أن القول بتحريف القرآن أمر متقرر عن الرافضة، ويلزم على قولهم عدم حجية القرآن؛ لذا نرى الكاشاني يلزم القمي^(٥) بهذا فيقول: "أقول ويرد على هذا كله

(١) هو: محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفي البخاري، أبو عبدالله، قال ابن حبان: "كان من خيار الناس ممن جمع وصنف ورحل وحفظ وذاكر وحث عليه، وكثرت عنايته بالأخبار وحفظه للآثار مع علمه بالتاريخ ومعرفة أيام الناس ولزم الورع الخفي والعبادة الدائمة إلى أن مات - رحمه الله -" من مصنفاته: "خلق أفعال العباد"، "الأدب المفرد"، "التاريخ"، توفي سنة (٢٥٦هـ). انظر: "الثقات" (٤٦٩/٥)، "وفيات الأعيان" (١٨٨/٤)، "السير" (٣٩١/١٢).

(٢) هو: عبد الله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي القرشي الهاشمي، يكنى أبا العباس، ابن عم رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، ولد قبل الهجرة بثلاث سنين، وكان ابن ثلاث عشرة سنة إذ توفي رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، توفي سنة (٦٨هـ). انظر: "الاستيعاب" (٦٦/٣)، "أسد الغابة" (٨/٣)، "الإصابة" (١٠٧٤/٢).

(٣) "صحيح البخاري"، كتاب: فضائل القرآن، باب: من قال: لم يترك النبي - صلى الله عليه وسلم - إلا ما بين الدفتين (٣٤٥/٣)، برقم (٥٠١٩).

(٤) "رسالة في الرد على الرافضة" (ص: ١٥)، طبعة: مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي، مكة المكرمة.

(٥) هو: علي إبراهيم بن هاشم، أبو الحسن القمي، قال عنه الذهبي: "رافضي جلد، له تفسير فيه مصائب"، من مصنفاته: "الناسخ والمنسوخ"، "المغازي"، "الشرايع" توفي سنة (٣٢٩هـ). انظر: "ميزان الاعتدال" للذهبي (١٣٧/٥)، تحقيق: علي معوض وعادل الجود، طبعة: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ، "الفهرست" (ص: ١٥٢)، "رجال النجاشي" (ص: ٢٤٩).

إشكال وهو أنه على هذا التقدير لم يبق لنا اعتماد على شيء من القرآن إذ على هذا يحتمل كل آية منه أن يكون محرفاً ومغيراً ويكون على خلاف ما أنزل الله فلم يبق لنا في القرآن حجة أصلاً فنتنفي فائدته وفائدة الأمر باتباعه والوصية بالتمسك به^(١).

إلا أنه جاء بما ينقض ما ألزم به القمي فقال: «إن صحت هذه الأخبار فلعل التغيير إنما وقع فيما لا يخل بالمقصود كثير إخلال كحذف اسم علي وآل محمد - ﷺ -، وحذف أسماء المنافقين عليهم لعائن الله، فإن الانتفاع بعموم اللفظ باق»^(٢).

ثم أخذ يدل على ذلك ، ويلزم من كلام الكاشاني أنه يجوز حذف بعض الكلمات من القرآن إذا لم تخل بالمعنى، وهذا لم يقل به أحد من أهل الإسلام؛ بل من اعتقد جواز حذف حرف واحد من القرآن لا شك في كفره.

ومن أعظم الأدلة التي تدل على عدم حجية القرآن عند الرافضة ما جاء في أصول الكافي أنه يوجد عندهم مصحف فاطمة وفيه مثل القرآن الذي بين الناس ثلاث مرات.

يقول الصادق: «إن عندنا لمصحف فاطمة عليها السلام وما يُدريهم ما مصحف فاطمة عليها السلام؟ قال: قلت^(٣): وما مصحف فاطمة عليها السلام؟ قال: مصحف فيه مثل قرآنكم هذا ثلاث مرات، والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد»^(٤).

فهل يبقى للقرآن قيمة عند الرافضة بعد هذا النص؟ لاسيما وأنهم يعتقدون أن القرآن الذي أنزل على محمد ﷺ ، وجمعه علي - ﷺ - محفوظ عند غائبهم وسوف يخرجهم لهم في آخر الزمان، فقولهم بحجية القرآن لا عبرة له، لأنه في الحقيقة هو زخرف من القول، حتى لا يثور عليهم أتباعهم ولا يصد عنهم من يدعونهم.

(١) «تفسير الصافي» (٤١/١).

(٢) المصدر السابق (٤٢/١).

(٣) القائل هو: يحيى بن القاسم الأسدي، أبو بصير الأسدي وقيل أبو محمد، توفي سنة (١٥٠هـ).

انظر: «رجال النجاشي» (ص: ٤٢٢)

(٤) (١٧٢/١)، كتاب: «الحجة»، باب: فيه ذكر الصحيفة والجفر والجامعة ومصحف فاطمة.

المبحث الثاني

جهود الشيخ في بيان أمثلة على تحريف الرافضة للقرآن والرد عليهم

في هذا المبحث سنعرض جملة من الآيات التي حرفتها الرافضة وأولتها تأويلاً باطلاً مخالفاً للكتاب والسنة والعقل، ولا يمكن أن يصدر ذلك إلا ممن لا علم له في القرآن وعلومه، وإليك ما يثبت ذلك من كتب القوم المعتمدة عندهم.

المثال الأول:

قال الصادق: «إن قول الله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ﴾^(١) نزلت في أبي بكر وعمر حيث قالوا: «انظروا إلى عينيهِ تدور كأنهما عينا مجنون»^(٢).

المثال الثاني:

يقول الصادق في قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاعِيَهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ﴾^(٣) نزلت في أبي بكر وعمر وأبي عبيدة^(٤) وعبدالرحمن بن عوف^(٥)

(١) [القلم : ٥١].

(٢) «فروع الكافي» (٧٥٤/٤).

(٣) [المجادلة : ٧].

(٤) هو: عامر بن عبدالله بن الجراح بن هلال بن أهيب القرشي الفهري، أبو عبيدة بن الجراح، مشهور بكنيته، أحد العشرة السابقين إلى الإسلام، وهاجر المهجرتين، وشهد بدرأ وما بعدها، وهو الذي انتزع الحلقتين من وجه رسول الله -ﷺ-، فسقطت ثنيتا أبي عبيدة، وقال فيه النبي -ﷺ-: «لكل أمة أمين، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح»، مات في طاعون عمواس بالشام، سنة (١٨هـ). انظر: «الاستيعاب» (٣٤١/٢)، «أسد الغابة» (٥١٨/٢)، «الإصابة» (٩٧٧/٢).

(٥) هو: عبدالرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد الحارث بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري، أبو محمد: أحد العشرة المشهود لهم بالجنة، مات سنة (٣١هـ) وقيل: (٣٢هـ) وهو الأشهر. انظر: «الإصابة» (١١٨٢/٢)، «الاستيعاب» (٣٨٦/٢)، «أسد الغابة» (١٤١/٣).

وسالم^(١) والمغيرة^(٢) حين كتبوا الكتاب وتعاهدوا وتقاسموا: لئن مضى محمد لا تكون الخلافة في بني هاشم ولا النبوة أبداً^(٣).

المثال الثالث:

يقول الباقر في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّا أَنزَلْنَاهُمْ فِي الْقُرْآنِ وَأَنَّا صَالِحِينَ﴾^(٤) نزلت في الصحابة بعد وفاة النبي -ﷺ-، وأن الصحابة أنكرت ما لعلّي وأولاده حسداً وبغياً^(٥).

المثال الرابع:

يقول الباقر أيضاً في تفسير "قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾"^(٦) هم أولياء أبي بكر وعمر اتخذوهم أئمة دون الإمام الذي جعله الله للناس إماماً^(٧).

المثال الخامس:

قيل للصادق: "ألم يكن علي قوياً في دين الله؟ قال: بلى، قيل: فكيف ظهر عليه القوم؟ وكيف لم يدفعهم؟ وما منعه من ذلك؟ قال الصادق: آية في كتاب الله منعه،

(١) هو: سالم بن معقل، مولى أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف، يكنى أبا عبد الله، قتل يوم اليمامة شهيداً هو ومولاه أبو حذيفة، وذلك سنة اثنتي عشر من الهجرة. انظر: "الاستيعاب" (١٣٥/٢)، "أسد الغابة" (٢٦٠/٢)، "الإصابة" (٦٧٩/١).

(٢) هو: المغيرة بن شعبه بن أبي عامر بن مسعود الثقفي، يكنى أبا يحنى أبا عبد الله، أسلم قبل عمرة الحديبية، وكان يقال له: مغيرة الرأي، وقال الشعبي: "كان من دهاة العرب، توفي سنة (٥٠ هـ)". انظر: "الاستيعاب" (٧/٤)، "أسد الغابة" (١٨١/٤)، "الإصابة" (١٨٧٩/٣).

(٣) "روضة الكافي" (٢٠٤٨/٨).

(٤) [آل عمران: ٢٣].

(٥) "أصول الكافي" (١٤٨/١).

(٦) [البقرة: ١٦٥].

(٧) "أصول الكافي" (٢٨٠/١).

قيل: أي آية؟ قال: ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ^(١) كان لله ودائع مؤمنون في أصلاب قوم كافرين ومنافقين، ولم يكن علي يقتل الآباء حتى يخرج الودائع، فلما خرج الودائع ظهر علي من ظهر فقتله ^(٢).

رد الشيخ :

يقول ابن جارا لله بعد عرض هذه الأمثلة: " فهل يمكن أن يوجد تأويل وتوجيه أشنع من هذا؟ وهل يتصور أن يكون وضع أفسد في دين الإمام الصادق وأهدم لشرفه من مثل هذا الوضع؟ " ^(٣).

وقال أيضاً: " وكيف تنجو هذه التأويلات وهذه التنزيلات، من أن تكون ألعوبة يلعب بها من يستخف بالكتاب الكريم والدين؟

وكيف يذكر كل ذلك أكبر إمام للشيعة في أقدم كتبها أصول الكافي؟ " ^(٤).

المثال السادس:

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَرَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ ^(٥). يقول الصادق: " إن هذه الآية نزلت في أبي بكر وعمر وعثمان، آمنوا بالنبي - ﷺ - أولاً، ثم كفروا حيث عرضت عليهم ولاية علي، ثم آمنوا بالبيعة لعلي، ثم كفروا بعد موت النبي - ﷺ -، ثم ازدادوا كفراً بأخذ البيعة من كل الأمة " ^(٦).

(١) [الفتح : ٢٥].

(٢) عن الكافي في الوافي (٢: ١٥٢)، "الوشيعه" (ص: ٦٤).

(٣) "الوشيعه" (ص: ٦٤).

(٤) المصدر السابق (ص: ٢٧).

(٥) [النساء: ١٣٧].

(٦) "أصول الكافي" (١/ ٣١٧).

رد الشيخ :

يقول ابن جار -رحمه الله-: " هذه الأمثلة من التحريفات تنزيلاً أو تأويلاً في أمهات كتب الشيعة تشبه أن تكون تحرف غال، وانتحال مبطل، وتأويل جاهل ضال، أما سائر التحريفات فألاعيب ماجن يهذي، ويستخف بالكتاب ويستهزئ، وإن لم يتبرأ منها الشيعة ورواتها فنحن نبرئ الأئمة احتراماً لأهل البيت وحباً لكل إمام.

كنت أتعجب، وكنت أستبعد أن تكون أئمة الشيعة في أمهات كتب الشيعة تورطت في مثل هذا الدرك الأسفل من النار ... وزاد تعجبي وتحيري إذا رأيت أن بنات كتب الشيعة في العصور المتأخرة قد سارت على نهج أمهاتها، وأرى اليوم أن الشيعة وكتبها في عصرنا هذا باقية على ما كان عليها سلفها، بل اشتدت، وزادت كلمات لم يكن يكتبها في كتبها سلف الشيعة، كان السلف قد يتقى، لا يكشف برقع التقية عن قلبه، وشيعة اليوم قد كشفت غطاء التقية عن قلبها" (١).

وقال أيضاً: "والآيات التي ذكرت في أصول الكافي محرفة تحريفاً يخرجها من أن تكون كلام عاقل، ولا ينزل آية على تنزيل الشيعة، ولا يؤولها على تأويل الشيعة إلا من لا حياء عنده ولا أدب له.

كل آية نزلت في الكفار رجعتها الشيعة إلى الصديق والفراروق ومن اتبعهما" (٢).

قلت: كل الأمور التي تقدمت هي من القول على الله تعالى بلا علم، وهو أعظم من الشرك بالله عز وجل، قال تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴾ (٣) ولا شك أن ما افتراه الرافضة على الباقر والصادق من القول بلا علم؛ لأن القرآن لم يدل عليه بمقتضى النص ولا بمقتضى اللغة، وما هو إلا محض الكذب.

(١) "الوشية" (ص: ٦٦).

(٢) المصدر السابق (ص: ٦٥).

(٣) [الأعراف : ٣٣].

قال ابن القيم^(١) -رحمه الله-: "وقد حرم الله سبحانه القول عليه بلا علم في الفتيا والقضاء، وجعله من أعظم المحرمات، بل جعله في المرتبة العليا منها... فرتب المحرمات أربع مراتب، وبدأ بأسهلها وهو الفواحش، ثم ثنى بما هو أشد تحريماً وهو الإثم والظلم، ثم ثلث بما هو أعظم تحريماً منها وهو الشرك به سبحانه، ثم رّبع بما هو أشد تحريماً من ذلك كله وهو القول عليه بلا علم، وهذا يعم القول عليه سبحانه بلا علم في أسمائه، وصفاته، وأفعاله، وفي دينه وشرعه" (٢).

(١) هو: محمد بن أبي بكر بن أبوب بن سعد الدمشقي، شمس الدين ابن قيم الجوزية الحنبلي، كان واسع العلم عارفاً بالخلاف ومذاهب السلف، وتلمذ لشيخ الإسلام ابن تيمية وهذب كتبه ونشر علمه، وسجن معه في قلعة دمشق، وأُهين وعُذّب بسببه، وأُطلق بعد موت ابن تيمية، من مصنفاته: "الطرق الحكمية في السياسة الشرعية"، "شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر"، "الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة"، توفي سنة (٧٥١هـ). انظر: "الذيل على طبقات الحنابلة" لابن رجب (١٧٠/٥)، تحقيق: عبدالرحمن العثيمين، طبعة: مكتبة العبيكان، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ، "ذيل العبر من خبر من غير" للذهبي (١٥٥/٤)، تحقيق: محمد زغلول، طبعة: دار الكتب العلمية، "الدرر الكامنة" (٤٠٠/٣).

(٢) "إعلام الموقعين عن رب العالمين" لابن القيم (٧٣/٢)، تحقيق: حسن مشهور، طبعة: دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ.

المبحث الثالث

جهود الشيخ في بيان اتهام الرافضة لأهل السنة بتحريف القرآن

قد بينا في المباحث السابقة موقف الرافضة من القرآن من حيث الزيادة والنقصان، وعرضنا أمثلة على تحريف الرافضة للقرآن وهنا يبقى سؤال مهم جداً وهو من الذي قام بتحريف القرآن على زعم الرافضة؟

هل هم كفار قريش الذين قاتلهم النبي - ﷺ - والصحابة - ﷺ - الذين زكاهم الله عز وجل وبين لنا حالهم مع المسلمين والكافرين، قال تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ (١).

أم هم المنافقون الذين كانوا في زمن النبي - ﷺ -؟!

هذا ما سنتعرف عليه في هذا المبحث إن شاء الله.

عقد المجلسي في بحاره باب أسمائه (نادر في ذكر من رآه عليه السلام في الغيبة) وذكر فيه قصة (الجزيرة الخضراء) وهذه الجزيرة على زعم الرافضة محاطة بالبحر الأبيض مثل السور من أي الجهات أتيته وجدته، ولا يدخلها إلا الرافضة، وهي خاصة بغائب الرافضة المزعوم وأبنائه وهي قصة طويلة مليئة بالكذب والخرافات، وكل ما ورد في هذه القصة أشبه ما يكون بقصص الأطفال الخيالية، وجاء فيها أن الصحابة - ﷺ - هم الذين حرفوا القرآن الكريم، وأسقطوا كل الآيات الدالة على فضل آل البيت رضوان الله عليهم، وقاموا بحذف فضائح المهاجرين والأنصار وتعاونوا على ذلك.

ونشرع الآن بذكر الشاهد من القصة كما ورد في بحار الظلمات.

(١) [الفتح: ٢٩].

قال ابن الغائب المزعوم: "لما انتقل سيد البشر محمد بن عبد الله من دار الفناء إلى دار البقاء وفعل صنما قریش^(١) ما فعلاه، من غصب الخلافة الظاهرية، جمع أمير المؤمنين عليه السلام القرآن كله ووضعه في إزار وأتى به إليهم وهم في المسجد. فقال لهم: هذا كتاب الله سبحانه أمرني رسول الله صلى الله عليه وآله أن أعرضه إليكم لقيام الحجة عليكم يوم العرض بين يدي الله تعالى، فقال له فرعون هذه الأمة ونمرودها: لسنا محتاجين إلى قرآنك، فقال عليه السلام: لقد أخبرني حبيبي محمد -ﷺ- وآله بقولك هذا، وإنما أردت بذلك إلقاء الحجة عليكم.

فرجع أمير المؤمنين عليه السلام به إلى منزله، وهو يقول: لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك لا راد لما سبق في علمك، ولا مانع لما اقتضته حكمتك، فكن أنت الشاهد لي عليهم يوم العرض عليك.

فنادى ابن أبي قحافة بالمسلمين وقال لهم: كل من عنده قرآن من آية أو سورة فليأت بها، فجاءه أبو عبيدة بن الجراح، وعثمان، وسعد بن أبي وقاص^(٢) ومعاوية بن أبي سفيان^(٣)، وعبد الرحمن بن عوف، وطلحة بن عبيد الله^(٤)، وأبو سعيد الخدري، وحسان بن

(١) يقصد أبا بكر وعمر -رضي الله عنهما-، قبحه الله.

(٢) هو: سعد بن مالك، وهو سعد بن أبي وقاص، واسم أبي وقاص: مالك بن وهيب وقيل: أهيب بن عبد مناف القرشي، يكنى أبا إسحاق، أسلم بعد ستة، وقيل: أربعة، وكان عمره لما أسلم سبع عشر سنة، هو أحد الذين شهد لهم رسول الله -ﷺ- بالجنة، توفي سنة (٥٦هـ). انظر: "أسد الغابة" (٣٠٧/٢)، "الإصابة" (٧١٢/١).

(٣) هو: معاوية بن صخر بن حرب بن أمية القرشي، صحب النبي -ﷺ-، وكتب له، وولاه عمر الشام بعد أخيه يزيد بن أبي سفيان، وأقره عثمان، ثم استمر، فلم يبايع علياً، ثم حاربه، واستقل بالشام، ثم أضاف إليها مصر، ثم تسمى بالخلافة بعد الحكمين، ثم استقل لما صالح الحسن، واجتمع عليه الناس فسمي ذلك العام عام الجماعة، توفي سنة (٦٠هـ). انظر: "الإصابة" (١٨٥٥/٣)، "الاستيعاب" (٤٧٠/٣)، "أسد الغابة" (١٥٤/٤).

(٤) هو: طلحة بن عبيد الله بن عثمان القرشي التيمي، أبو محمد، أحد العشرة، والثمانية الذين سبقوا إلى

الإسلام، وأحد الستة أصحاب الشورى، شهد أحداً وأبلى فيها بلاءً حسناً، ووقى النبي -ﷺ- =

ثابت^(١)، وجماعات المسلمين وجمعوا هذا القرآن، وأسقطوا ما كان فيه من المثالب التي صدرت منهم بعد وفاة سيد المرسلين صلى الله عليه وآله، فلهذا ترى الآيات غير مرتبطة والقرآن الذي جمعه أمير المؤمنين عليه السلام بخطه محفوظ عند صاحب الأمر عليه السلام فيه كل شيء حتى أرش الخدش، وأما هذا القرآن، فلا شك ولا شبهة في صحته، وإنما كلام الله سبحانه هكذا صدر عن صاحب الأمر عليه السلام^(٢).

ويقول الكليني: "قال أبو عبد الله عليه السلام: (ألا والله لا يرجع الأمر والخلافة إلى أبي بكر وعمر أبداً ولا إلى بني أمية أبداً، ولا في طلحة والزبير أبداً، ذلك أنهم نبذوا القرآن وأبطلوا السنن وعطلوا الأحكام)"^(٣).

والأمثلة على ذلك كثيرة لا تحصى ولعلنا نكتفي فيما ذكرنا، والشيخ موسى بن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ - سيبين لنا مدى عناية الصحابة الكرام واهتمامهم بالقرآن الكريم وجمعه ما يبطل كل هذه الدعاوى والافتراءات التي يروجها أئمة الضلال على أتباعهم، ولو كان الأمر كما قال ابن الغائب المزعوم لبطل قوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾^(٤) فما الفائدة من تدبر القرآن إذا كان محرفاً على زعمهم؟ وهذا يظهر لنا مدى جرأة الرافضة على الله عز وجل ووقاحتهم فالله عز وجل يأمر عباده بتدبر القرآن وهؤلاء الأقزام يقولون بتحريفه.

= بنفسه، واتقى النبل عنه بيده، حتى شلت أصبعه، توفي سنة (٣٦هـ). انظر: "الإصابة" (٩٤٩/٢)، "الاستيعاب" (٣١٦/٢)، "أسد الغابة" (٤٩٠/٢).

(١) هو: حسان بن ثابت بن المنذر الأنصاري، يكنى أبا الوليد، شاعر رسول الله - ﷺ -، قال أبو عبيدة: "فُضِّلَ حسان بن ثابت على الشعراء بثلاث: كان شاعر الأنصار في الجاهلية، وشاعر النبي - ﷺ - في أيام النبوة، وشاعر اليمن كلها في الإسلام"، توفي سنة (٥٤هـ). انظر: "الإصابة" (٣٧١/١)، "الاستيعاب" (٤٠٠/١)، "أسد الغابة" (٧/٢).

(٢) (١٦٩/٥٢).

(٣) "أصول الكافي" (٨٠٤/٢).

(٤) [محمد : ٢٤].

رد الشيخ :

قال ابن جارالله: " اتفقت أمهات كتب الشيعة على أن منافقي الصحابة حين نسخوا المصاحف حذفوا من القرآن كلمات وآيات نزلت في علي وأولاده، وغيروا ترتيب آيات كثيرة، حتى ظهر التناكر وبطل التناسب في جمل القرآن الكريم، ويقول المجلسي وصاحب الوافي: إن أخبار التحريف متواترة مثل أخبار الولاية وأخبار الرجعة، إن رددت أخبار التحريف فلا ولاية ولا رجعة.

ولقد أصاب في قوله وفي اعترافه العلامة المجلسي : نعم التحريف الذي تدعيه كتب الشيعة لم يقع، ورجعت جماعة من أولياء الله وأعدائه لأجل الانتقام من الأموية لن تقع، والولاية في الدين تعم جميع المسلمين، يدخل في آياتها الإمام علي وأولاده مثل دخول كل مؤمن وأولاده، والولاية وظيفة دينية أو حق ديني يستوي فيه الكل من تقدم وتأخر.

أما التحريف الذي وقع والذي يقع فإن كتب الشيعة كلها قد حرفت وتحرف آيات كثيرة وسوراً عديدة في تأويلها وفي تنزيلاتها، وقد جمعت آيات تزيد على مئتين من أمهات كتب الشيعة حرفت بها كتب الشيعة أشنع تحريف" (١).

وقال أيضاً: " ولهم في صحائف التفسير ميل وانحراف إلى القول بالتحريف، يروى الطبرسي (٢) في الاحتجاج بسنده إلى أمير المؤمنين علي في حديث طويل يقول فيه لبعض الزنادقة: وأما ظهورك على تذاكر قوله: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَاءِ﴾ (٣) وليس يشبه القسط في اليتامى نكاح النساء، ولا كل النساء يتامى، فهو مما قدّمت ذكره من إسقاط المنافقين من القرآن بين القول في اليتامى وبين نكاح النساء من

(١) "الوشية" (ص: ٦٣).

(٢) هو: أحمد بن علي بن أبي طالب، أبو جعفر، مؤرخ الرافضة، من مصنفاته: "تاريخ الأئمة"، "الكافي من فقه الشيعة"، "فضل الزهراء"، توفي في حدود (٦٢٠هـ). انظر: "معجم المؤلفين"

(٢٠٣/١)، "الأعلام" (١/١٧٣)، "مقدمة الاحتجاج" (ص: ٥).

(٣) [النساء : ٣].

الخطاب والقصص أكثر من ثلث القرآن، وهذا وما أشبهه ممّا ظهرت حوادث المنافقين فيه لأهل النظر والتأمل، ووجد المبطلون والممل المخالفة للإسلام مساعاً إلى القدح في القرآن، ولو شرحت كل ما أسقط وحرف وبُذّل ممّا يجري هذا المجرى لطال الحديث^(١).

لم أعلم من هو هذا البعض من الزنادقة الذي يناظر علماً ويهديه إلى الحق علي؟ وهل يمكن أن يكون أحد أشد زندقة ممن يقول في القرآن وفي جميع الصحابة مثل هذا القول؟

وهل يوجد أشدّ عدو مساعاً أهدم للقرآن وأهدم للدين من مثل هذا القول الذي يسنده أئمة الشيعة إلى أمير المؤمنين؟

وهذه وأمثالها في كتب الشيعة كثيرة، تشهد شهادة قطعية أن الشيعة تضع ولا تحسن الوضع، لا ذوق للشيعة ولا مهارة، إذ لو صح السند وثبت من علي حرف من هذا الخبر، فعلي هو الزنديق أو هو أذل منافق^(٢) كان بين هؤلاء المنافقين، وأقرهم على إسقاط الكثير من القرآن وعلى التحريف والتبديل، ثم لما تولى سعى في الأرض فساداً، وعاث وعثاً، ثم عبث^(٣) عبثاً، ولم يقيم القرآن على ما كان عليه القرآن زمن النبي -ﷺ- في العرضة الأخيرة، إذ كل أموره وكل أعماله عبث^(٤) وعبث بعد أن ترك القرآن الكريم على ما حرّفه وغيره وبدله، وأسقط الكثير منه هؤلاء المنافقون ولم يكن يجب عليه شيء بل كان يحرم عليه كل شيء قبل إقامة القرآن على ما نزل، فإذا لم يُقم القرآن فكل أعماله هدر وعبث، بل يكون هو الذي أضاع القرآن، وأين كان مصحفه الذي كتبه بعد موت النبي -ﷺ- وعرضه على أبي بكر وعمر ولم يقبلاه؟

(١) "الاحتجاج" (١/٢٤٦)، طبعة مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، تعليق: محمد باقر الموسوي، الطبعة الأولى، ١٤٠١ هـ.

(٢) هذا من باب الإلزام وإلا فعلي -ﷺ- برئ من هذه الافتراءات.

(٣) العَبْثُ: اللَّعِبُ. انظر: "لسان العرب" (٩/٩) مادة: "عبث".

(٤) العَيْثُ: الإفساد. انظر: "القاموس المحيط" (ص: ١٢٣٥) مادة: "عَيْث".

ولم يغب القائم إلا في النصف الأخير من العصر الثالث^(١).

لقد كان للشيخ موسى -رحمه الله- عناية تامة في القرآن الكريم ومراحل تدوينه، وكان لها الأثر البالغ في إبطال ما تتبجح به الرافضة وتدعيه من أن الصحابة قاموا بحذف بعض الآيات، وأن علياً -عليه السلام- هو الذي اعتنى بجمع القرآن فقط عن سائر الصحابة، وقد تناول الشيخ -رحمه الله- مراحل تدوين القرآن الكريم ليبطل ما تدعيه الرافضة.

المرحلة الأولى:

قال الشيخ في كتابه (تاريخ المصاحف): "وكل ما ذكرته من شأن حفظ القرآن في الصدور وما أجملته بعد ذلك في كيفية جمعه في الصحائف وثبته في السطور يدل دلالة قطعية باهرة على أن القرآن زمن النبي -عليه السلام- كان مجموعاً مرتباً على ترتيب معلوم^(٢)، محفوظاً في الصدور مكتوباً على ترتيب الحفظ في السطور والأحاديث متضافرة متساعدة في ذلك، ولأن إهمال الحفظ والكتابة والترتيب من النبي -عليه السلام- ومن ألوف مؤلفة من الصحابة -عليهم السلام- الذين يتيقنون أن السبب في عزهم وسعادتهم هو القرآن، وأنه هو أساس دينهم وشريعتهم، وأنه هو الذي يقربهم إلى الله عز وجل، والذين كانوا يبذلون جميع ما يستطيعون وما يتصوره العقل في سبيل حفظه كما أنزل مصوناً عن أدنى شائبة الإهمال من مثل هؤلاء شيء محال لا ريب فيه.

المرحلة الثانية:

ثم توفي رسول الله يوم أكمل الله لنا ديننا ورضي لنا الإسلام ديناً، والإسلام قد ظهر في جميع جزيرة العرب وفي مدن وقرى... وقد أسلموا وبنو المساجد وليس فيها مدينة

(١) "الوشية" (ص: ٤٥).

(٢) قال الشعبي: "جمع القرآن على عهد رسول الله -عليه السلام-، ستة نفر: أبي بن كعب، ومعاذ بن جبل، وأبو الدرداء، وزيد بن ثابت، وسعد، وأبو زيد، وكان مجمّع بن جارية قد جمع القرآن إلا سورتين أو ثلاثاً" انظر: "الطبقات الكبرى" لابن سعد (٢/٣٥٥).

ولا قرية ... إلا وقد قرئ فيها القرآن في الصلوات وعلمه الصبيان والنساء وكتب، ومات رسول الله - ﷺ - والمسلمون كذلك ليس بينهم اختلاف في شيء أصلاً كلهم أمة واحدة ودين واحد ومقالة واحدة.

المرحلة الثالثة:

ثم تولى الأمر أبو بكر سنتين وستة أشهر فغزى فارس والروم وفتح اليمامة وزادت قراءة الناس القرآن وجمع الناس المصاحف جمعاً مبتدأ كأبي وعمر وعثمان وعلي وزيد وابن مسعود وسالم، ولم يكن بين المسلمين اختلاف في شيء زمن خلافته وما كان من ظهور الأسود العنسي^(١) في صنعاء ومسيلمة^(٢) باليمامة وانقسام العرب أربعة أقسام:

طائفة ثابتة على الطاعة، وطائفة مانعة للزكاة، وطائفة معلنة بالردة، وطائفة متوقفة متربصة لمن تكون الغلبة.

فقد أخرج إليهم أبو بكر البعوث وجهز إليهم عصابة^(٣) من المسلمين فقتل الأسود ومسيلمة، ولم يمض عام واحد حتى رجع الجميع إلى الإسلام، فلم تكن هذه الفتن إلا كنار اشتعلت فانطفأت للساعة، فبعد أن سكنت هذه الفتن أحس عمر الفاروق بضرورة جمع القرآن في كتاب واحد على مشهد من جميع الصحابة وملاً من الحفظة والكتبة، ولما استقر

(١) هو: عيهلة بن كعب بن عوف العنسي المذحجي، ذو الخمار، متنبئ مشعوذ، أسلم لما أسلمت اليمن، وارتد في أيام النبي - ﷺ - فكان أول مرتد في الإسلام، وادعى النبوة، وأرى قومه أعاجيب استهواهم بها، فاتبعته مذحج، قتل سنة (١١١هـ). انظر: "الكامل" (٣١١/٢)، "الأعلام" (١١١/٥).

(٢) هو: مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفي الوائلي، أبو ثمامة، متنبئ، ولد ونشأ باليمامة، قتل سنة (١٢هـ). انظر: "البداية والنهاية" (٢٥٦/٧) (٤٧٢/٩)، "السيرة النبوية" لابن هشام (١٠٢٢/٢)، تحقيق: محمد رياض، طبعة: دار الأخيار، الطبعة الأولى (١٤٢٥هـ)، "الأعلام" (٢٢٦/٧).

(٣) هم الجماعة من الناس من العشرة إلى الأربعين، ولا واحد لها من لفظها. "النهاية" (٩١٦/٣).

رأي أبي بكر وعمر على ذلك أحضرا زيد بن ثابت^(١) وأبديا له ما عزماء واستعظم زيد ذلك أولاً واستسهل نقل الجبل شأن كل مقتدر على عظام الأمور يقدر الأمر حق قدره^(٢)، محتاط عاقل لا يغفل عما يلزم عليه في القيام بأعظم المصالح عن كمال الاقتدار وواجب الاحتياط وعظيم الثبت وبالغ الجهد والاجتهاد ووفور السعي، غير مغتر بما له من الخصال وإن كان فرداً مفرداً فائقاً على أقرانه وأهل عصره، ووافق أخيراً فعزم على ما عزموا عليه... وجمع أبو بكر الحفظة المشهود لهم بالضبط والإتقان ... واجتمعوا برياسة زيد بن ثابت في منزل عمر ليتشاوروا في كيفية جمعه وتخصيص أعمال كل واحد منهم، ثم أخذوا يوالون اجتماعاتهم في مسجد المدينة لكتابة القرآن وكلهم كانوا يحفظونه عن ظهر قلب وكانوا قد اعتنوا قبل بكتابته جملة مراراً من ذاكرتهم ليتحققوا من ضبطهم له وحفظهم إياه، وجاء من كان كتب مصحفاً بمصحفه وأحضروا كل الصحائف والقراطيس التي كتبوا فيها القرآن بحضرة النبي عليه السلام وإملائه وعهدوا إلى بلال^(٣) أن ينادي بأנحاء المدينة أن من كانت عنده قطعة عليها شيء من القرآن فليأت بها إلى الجامع وليسلمها إلى الكتبة المجتمعين لجمع القرآن على مشهد الصحابة، وحيء بعدد كثير من القطع وما كانوا يقبلون قطعة حتى يتحققوا أنها كتبت بين يدي النبي ﷺ - وحضرته؛ إذ كان غرضهم أن لا يكتب إلا من عين ما كتب بين يديه، وما كانوا يفعلون ذلك إلا مبالغة في الاحتياط

(١) هو: زيد بن ثابت بن الضحاك بن زيد الأنصاري، الخزرجي أبو سعيد، وقيل: أبو ثابت، كان رأساً بالمدينة في القضاء والفتوى، والقراءة، والفرائض، قال النبي ﷺ -: «أفرضكم زيد»، وهو الذي جمع القرآن في عهد أبي بكر - ﷺ -، توفي سنة (٤٥هـ)، وقيل غير ذلك. انظر: «الطبقات الكبرى» (٣٥٨/٢)، «الاستيعاب» (١١١/٢)، «الإصابة» (٦٤١/١).

(٢) انظر: «صحيح البخاري» (٣٢٧/٣)، حديث رقم (٤٩٨٦).

(٣) هو: بلال بن رباح الحبشي، وهو بلال بن حمامه، وهي أمه، يكنى أبا عبدالله، اشتراه أبو بكر الصديق من المشركين لما كانوا يعذبونه على التوحيد، فأعتقه، فلزم النبي ﷺ -، وأذن له، وشهد بداراً وأحدًا وسائر المشاهد مع رسول الله ﷺ -، توفي سنة (٢٠هـ). انظر: «الاستيعاب» (٢٥٨/١)، «أسد الغابة» (٢٣٧/١)، «الإصابة» (١٨٧/١).

ومغالة في التحفظ وإيغالاً في الضبط وكانوا يقابلون القطع المكررة بعضها ببعض لئلا يبقى مجال شك في تمام الضبط، وكتب القرآن زيد بن ثابت جميعه ... وجمع عمر جميع الحفظة والصحابة وقرأه عليهم ولم يقع من أحد منهم اعتراض حين العرض ولم يُسمع ولم يظهر بعد أيضاً، وبعد إجماع أكابر الصحابة على هذا الترتيب في هذا المصحف لا يمكن أن يقال إنهم رتبوا ترتيباً سمعوا النبي عليه السلام يقرأه على خلافه، وإجماعهم على هذا الترتيب وإقرارهم عليه بلا خلاف من أحد منهم أقوى برهان على أنهم وجدوا ما أفادهم علماً لا يدع عندهم ريباً، فتقرر أمر القرآن تقريراً قطعياً في هذا المصحف، وكان ذلك أعظم فرض قام به سلفنا الصحابة، وأهم شيء حدث في الإسلام، ولهم علينا الفضل إلى يوم القيامة.

المرحلة الرابعة:

ثم توفي أبو بكر -رضي الله عنه- وهو أعظم الناس أجراً في المصاحف^(١) وتولي الأمر بعده عمر -رضي الله عنه-، ففتح بلاد الفرس طولاً وعرضاً وفتح الشام كلها والجزيرة ومصر كلها ولم يبق بلد إلا وبنيت فيه المساجد ونسخت فيه المصاحف وقرأ الأئمة القرآن وعلمه الصبيان في المكاتب شرقاً وغرباً، بقي كذلك عشرة أعوام وأشهرًا، والمسلمون لا اختلاف بينهم في شيء ملة واحدة ومقالة واحدة، والمسلمون إذ مات عمر وإن لم يكن عندهم زيادة على مئة ألف مصحف من مصر إلى العراق إلى الشام إلى اليمن فما بين ذلك فلم يكن أقل من ذلك؛ لأن الخليفة عمر الذي كاد أن يموت هما بأمر المسلمين والذي حفر الخليج بعد عام الرمادة فساقه من النيل إلى القلزم، فلم يأت الحول حتى جرت فيه السفن، فحمل فيه ما أراد من الطعام لأهل المدينة ومكة وما بينهما، خليفة هذا شأنه لم يكن ليترك بلداً فتحها ومدينة وقرية تولى أمرها بلا مصحف يقرأ فيه أهلها.

(١) قال علي بن أبي طالب -رضي الله عنه-: "رحم الله أبا بكر، هو أول من جمع بين اللوحين" وفي رواية "أعظم الناس أجراً في المصاحف أبو بكر، فإنه أول من جمع بين اللوحين". انظر: كتاب "المصاحف" لأبي داود السجستاني (١/١٥٣)، تحقيق: محب الدين عبد السبحان واعظ، طبعة: دار البشائر الإسلامية. وقال ابن حجر في الفتح: "إسناده حسن" (٦٤١/٨) عند شرحه لحديث (٤٩٨٦).

المرحلة الخامسة:

ثم أصيب الإسلام بموت عمر، وولي عثمان فزادت الفتوح واتسع الأمر وسعى الساعون في إيقاع الخلاف بنشر الاختلاف فدعت الحال إلى نشر المصاحف المكتوبة على مشهد من الصحابة عظيم، فجمع الصحابة وكانت عدتهم يومئذ بالمدينة تزيد على اثني عشر ألفاً فطلب المصحف من حفصة أم المؤمنين وأحضر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير^(١) وسعيد بن العاص^(٢) وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام^(٣)، فكتبوا خمسة مصاحف من غير تغيير ولا تبديل عما كان عليه المصحف الذي كتبه زيد بأمر أبي بكر ... وقد شهد عثمان النسخ الأول وقد وقع الإجماع فيه على هذا الترتيب، ولم يبد عثمان خلافاً فيه، ولو كان له رأي يراه لوجب عليه أن يظهره ... وعين زيداً أن يقرئ بالمدينة وبعث عبد الله بن السائب مع المكي والمغيرة بن شهاب مع الشامي وأبا عبد الرحمن السلمي مع الكوفي، وعامر بن قيس مع البصري، وقرأ كل مصر بما في مصحفه على هؤلاء الصحابة ونسخوا من هذه المصاحف الخمسة مصاحف لا يحصى عددها، فلم يبق في الإمكان كيد

(١) هو: عبد الله بن الزبير بن العوام بن خويلد القرشي، أمه أسماء بنت أبي بكر الصديق، حفظ عن النبي -ﷺ-، وهو صغير، وحدث عنه بجملة من الحديث، وهو أحد العبادلة، وأحد الشجعان من الصحابة، وأحد من ولي الخلافة منهم، يكنى أبا بكر، ثم قيل له: أبو حبيب، بولده، توفي سنة (٧٣هـ). انظر: "الاستيعاب" (٣٩/٣)، "أسد الغابة" (٥٩٧/٢)، "الإصابة" (١٠٤٧/٢).

(٢) هو: سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص بن أمية القرشي الأموي، أبو عثمان، وكان أحد أشرف قريش ممن جمع السخاء والفصاحة، ولهذا ندبه عثمان فيمن ندب لكتابة القرآن، وولي الكوفة، وغزا طبرستان، ففتحها، توفي سنة (٥٩هـ). انظر: "الطبقات الكبرى" (٣٠/٥)، "الاستيعاب" (١٨٣/٢)، "الإصابة" (٣٧٠/١).

(٣) هو: عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي، يكنى أبا محمد، أمه فاطمة بنت الوليد بن المغيرة، أخت خالد، كان من فضلاء المسلمين وخيارهم علماً وديناً وعلو قدر، وكان ممن ندبه عثمان -ﷺ- لكتابة المصاحف من شباب قريش، توفي سنة (٤٣هـ). انظر: "الثقات" (٣٠٥/٢)، "أسد الغابة" (١٠٥/٣)، "الإصابة" (١٤١٨/٢).

الكائدين ولا وهم الواهمين، بقي عثمان كذلك اثني عشر عاماً حتى مات وموته حصل الاختلاف وابتدأ أمر الروافض.

المرحلة السادسة:

ثم تولى الأمر علي وملك وبقي خمسة أعوام وتسعة أشهر خليفة مطاعاً غالب الأمر ساكناً بالكوفة والقرآن يقرأ في المساجد في كل مكان وهو يؤم به الناس والمصاحف معه وبين يديه، ثم بعده ابنه الحسن وكان علي يثني ثناءً على أبي بكر وعثمان فيما فعلا في المصاحف ولو كان وقع من أبي بكر وعثمان تغيير في شيء بنقص أو زيادة لما قدر علي مذلة التحمل والصبر عليه بعدما تولى الأمر، وهو الذي قاتل أهل الشام في رأي يسير رآه ورأوا خلافه، وعلي شهد النسختين ورأس في كلا الوقتين غالب القول فيصلاً في القضايا نافذ الرأي حائز الجلايا، فلا يمكن أن أبا بكر وعثمان قد أسقطا بعض ما نزل في أهل البيت، ولم يكن أبو بكر وعثمان إلا كأحد من الصحابة في شأن جمع القرآن، ولو كان نزل شيء في أهل البيت لتواتر كسائر الآيات وكنتم ما شاع وذاع أمر محال لا يستطيع^(١). وقال أيضاً: «روى العياشي عن الباقر أنه قال: إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: اللهم أعز الدين بعمر بن الخطاب أو بأبي جهل بن هشام^(٢)، فأنزل الله: ﴿وَمَا كُنْتُمْ مَتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾^(٣)»^(٤).

(١) (ص: ٢٥-٣٠).

(٢) انظر: «المعجم الكبير» للطبراني (٢٥٨٥/٨)، «المستدرک» للحاكم (٢٩٨/٣) تحقيق: محمود مطرجي، طبعة: دار الفكر، الطبعة الأولى، عام ١٤٢٢ هـ، «مجمع الزوائد ومنبع الفوائد» (٦١/٩). قال الترمذي: «هذا الحديث غريب من هذا الوجه، وقد تكلم بعضهم في النضر أبي عمر وهو يروي مناكير». «ضعيف سنن الترمذي» (ص: ٤٤٦).

(٣) [الكهف: ٥١].

(٤) «تفسير العياشي» (٣٥٥/٢).

يقول الشيخ بعد عرض هذا النص: "تضع كتب الشيعة مثل هذا الوضع، وإن كان فيه تحريف لنظم القرآن وتجهيل للنبي ﷺ، وتجهيل للباقر وجهل عظيم بمواقع الآيات ومنازل السور ... وعمر -عليه السلام- على زعم الشيعة هو الذي حرف القرآن، وغصب عصباً حق الإمامة وأبطل سنن النبي -عليه السلام- .

وكيف يغفل مثل الإمام الباقر عن مثل قول الله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ (٥٠) مَنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ۚ (١). وإذ لم يكن من الذين هادوا ضرر لا للنبي ﷺ ولا القرآن ولا لأهل البيت مثل أضرار أتت من عمر للنبي -عليه السلام- وللقرآن ولأهل البيت، فيكون الله عز وجل لم يعلم أشد عدو من الأعداء، ولم يكن ولياً ولا نصيراً لا للنبي -عليه السلام- ولا لأهل البيت من ظلم عمر ومن تحريفه القرآن ومن غصب حق أهل البيت" (٢).

وبعد هذا الرد الوافي نعزز رد الشيخ ابن جارا الله برد أحد أئمة السلف على الرافضة حتى يتبين لنا أن الشيخ -عليه السلام- قد سار على منهج السلف في رده على المخالفين. قال القاضي أبو يعلى (٣) -عليه السلام-: "والقرآن ما غُيِّرَ ولا بُدِّلَ ولا نقص منه ولا زيد فيه، خلافاً للرافضة في قولهم: إن القرآن قد غُيِّرَ وبُدِّلَ وخُولفَ بين نظمه وترتيبه، وأُحِيلَ عما أنزل إليه وقرئ على وجوه غير ثابتة عن الرسول وانه قد نُقِصَ منه وزيد فيه.

والدلالة عليه: إن القرآن جُمع بمحضر من الصحابة -عليهم السلام-، وأجمعوا عليه ولم ينكر منكر، ولا ردَّ أحد من الصحابة ذلك ولا طعن فيه، ولو كان مُعَيَّرًا مُبَدَّلًا لوجب أن ينقل

(١) [النساء: ٤٥].

(٢) "الوشية" (ص: ٦٥).

(٣) هو: محمد بن الحسين بن محمد بن خلف، ابن الفراء، شيخ الحنابلة، القاضي أبو يعلى، صاحب التصانيف المفيدة، أفتى ودرس، وانتهت إليه الإمامة في الفقه، وكان عالم العراق في زمانه، من مصنفاته: "الأحكام السلطانية"، "مسائل الإيمان"، "العدة في أصول الفقه"، توفي سنة (٤٥٨هـ). انظر: "تاريخ بغداد" (٥٥/٣)، "طبقات الحنابلة" (٣٦١/٣)، "سير أعلام النبلاء" (٨٩/١٨).

عن أحد من الصحابة أنه طعن فيه؛ لأن مثل هذا لا يجوز أن يتكتم في مستقر العادة، ولو جوزنا ذلك لوجب أن يجوز أن الله عز وجل قد أوجب أكثر من خمس صلوات، وأوجب صوم أكثر من شهر رمضان ولما بطل ذلك وجب القطع على أن القرآن ما غير وما بدل. ولأنه لو كان مغيراً ومبدلاً لوجب على علي - عليه السلام - أن يبينه ويصلحه، ويبين للناس بياناً عاماً أنه أصلح ما كان مغيراً، فلما لم يفعل ذلك، بل كان يقرؤه ويستعمله، دل على أنه غير مبدل، ولا مغير^(١).

وبعد ما بين لنا ابن جابر الله - عليه السلام - عناية الصحابة في جمع القرآن الكريم هل يبقى للرافضة دعوى بعد ذلك؟

يبقى هنا سؤال في غاية الأهمية لماذا تقول الرافضة بتحريف القرآن؟ أقول إنه لا سبيل ولا طريق للرافضة في إثبات العقائد السبئية المخالفة للدين والمناقضة له إلا بالطعن في الصحابة الكرام والطعن في القرآن الكريم.

(١) «المعتمد في أصول الدين» (ص: ٢٥٨)، تحقيق: وديع زيدان، طبعة: دار المشرق.

الفصل الثاني

جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في السنة

والرد عليهم

ويشتمل على ثلاثة مباحث

المبحث الأول : جهود الشيخ في نقد أسانيد الرافضة.

المبحث الثاني : جهود الشيخ في الرد على الرافضة في مسألة المسح على الخفين.

المبحث الثالث : جهود الشيخ في بيان بطلان استدلال الرافضة بحديث فدك والرد عليهم.

المبحث الأول

جهود الشيخ في نقد أسانيد الرافضة

توطئة:

في هذا المبحث سنعرض قول الرافضة في الأسانيد ثم نورد ردَّ الشيخ موسى بن جارالله -رحمته الله- لنقدها، لكن قبل الشروع بعرضها أود أن أبين موقف الرافضة من السنة.

فأقول إن مما لا شك فيه أن الرافضة ردت سنة المصطفى -صلى الله عليه وسلم- ولم تقبل منها شيئاً إلا ما جاء من طريق أحد الأربعة: سلمان، أو أبي ذر، أو المقداد، أو عمار -رضي الله عنه-، وأما ما جاء من طريق المهاجرين والأنصار الذين قاموا بنصرة النبي -صلى الله عليه وسلم- وباعوا الغالي والنفيس وقاتلوا القريب قبل البعيد من أجل إعلاء كلمة التوحيد، لا تقبل مروياتهم لأنهم انقلبوا على أعقابهم كافرين وقد صرح بذلك علماؤهم ومنهم: محمد الحسين آل كاشف الغطاء الذي كشف عن قلبه غطاء الزندقة والكفر قائلاً: "إنهم -الشيعة- لا يعتبرون من السنة أعني الأحاديث النبوية إلا ما صحَّ لهم من طريق أهل البيت عليهم السلام عن جدِّهم صلى الله عليه وآله، يعني: ما رواه الصادق، عن أبيه الباقر، عن أبيه زين العابدين، عن الحسن السبط، عن أبيه أمير المؤمنين، عن رسول الله، سلام الله عليهم جميعاً.

أما ما يرويه مثل: أبي هريرة، وسمرة بن جندب، ومروان بن الحكم، وعمران بن حطان الخارجي، وعمرو بن العاص، ونظائرهم، فليس لهم عند الإمامية من الاعتبار مقدار بعوضة^(١).

(١) "أصل الشيعة وأصولها" (ص: ٢٣٦)، تحقيق: علاء آل جعفر، طبعة: مؤسسة الإمام علي، الطبعة الأولى.

ويؤكد ذلك أيضاً حسين عبد الصمد العاملي^(١) فقال: "وبالجملة لما رأينا الإله العظيم ورسوله الكريم قد مدح أهل البيت وأمرنا بالتمسك بهم كما ذكرناه ذماً عامة أصحابه ونصاً على ارتدادهم بعده بما نقلناه تمسكاً بأهل البيت المطهرين الذين أخبر النبي صلى الله عليه وآله أن المتمسك بهم لن يضل أبداً، ونقلنا أحاديثهم وأخذنا معالم شرعنا عنهم ورفضنا عامة أصحابه، وطرحنا ما تفردوا بنقله، إلا من علمنا منه الصلاح: كسلمان، والمقداد، وعمار بن ياسر، وأبي ذر وأشباههم من أتقياء الصحابة وأجلاتهم المقررين في كتب الرجال عندنا ممن لم يخل عن أهل البيت طرفة عين أو رجع إليهم عندما ظهر له الحق"^(٢).

وقال أيضاً: "فصاحح العامة-أهل السنة-كلها وجميع ما يروونه غير صحيح"^(٣). وبعد عرض هذه الأقوال الظالمة الجائرة التي لا تصدر إلا من قِبل من امتلاً حقداً وبغياً على الإسلام قبل الصحابة الكرام -رضي الله عنهم أجمعين-، وردّ مرويات الصحابة هو رد للدين الذي أرسل الله به سيد المرسلين؛ لأن الصحابة هم الذين نقلوا لنا القرآن والسنة .

ونعرض ما نقله الشيخ موسى بن جارا الله لنا من كتب الرافضة فيما يتعلق بمسألة أسانيد الرافضة.

(١) هو: الحسين بن عبد الصمد بن محمد الحارثي الهمداني العاملي الجبعي، قال عنه الحر العاملي: "كان عالماً ماهراً محققاً مدققاً متبحراً جامعاً أديباً منشئاً شاعراً عظيم الشأن جليل القدر ثقة ثقة". من مصنفاته: "كتاب الأربعين حديثاً"، "رسالة في الرد على أهل الوسواس"، "مناظرة مع بعض علماء حلب في الإمامة"، توفي سنة (٩٨٤هـ). انظر: "أمل الآمل" (١/٧٤)، "أعيان الشيعة" (٥٦/٦)، "الأعلام" (٢/٢٤٠).

(٢) "وصول الأخبار إلى أصول الأخبار"، (ص: ٨٤)، تحقيق: عبداللطيف الكوهكمري، طبعة: الخيام، قم، نشر: مجمع الذخائر الإسلامية، الطبعة الأولى، ١٤٠١هـ.

(٣) المصدر السابق (ص: ٩٤).

يقول ابن جارية: "تروي كتب الشيعة أن إماماً من أئمة أهل البيت أولاد علي -عليه السلام-، يقول: "ذروا الناس فإن الناس أخذوا عن الناس، وإنكم أخذتم عن رسول الله" (١).

بأي سند؟

تجيب كتب الشيعة: "إن مشايخنا رووا عن أي جعفر وأبي عبد الله (عليه السلام) -عليه السلام-، وكانت التقية شديدة فكتبوا كتبهم، ولم تروى عنهم فلما ماتوا صارت الكتب إلينا فقال: حدثوا بها فإنها حق" (٣).

ثم تعترف الشيعة أن الشيعة لم يكن عندها علم الحلال وعلم الحرام وعلم المناسك إلى زمن الباقر وابنه الصادق (٤).

هذا خلاصة ما للشيعة في أسانيد الأخبار والكتب (٥).

وبعد هذه المقدمة التي أجاد وأفاد فيها الشيخ -عليه السلام- رد على الرافضة من

عدة أوجه:

الوجه الأول:

قال ابن جارية: "يقول أهل العلم (٦): إن أخبار الشيعة متونها موضوعة وأسانيدها كلها مفتعلة مختلقة، والوضع زمن الأموية والعباسية كان شائعاً غاية الشيوع للدعوى

(١) "أصول الكافي" (١/١١٨).

(٢) المراد به هو: جعفر بن محمد الصادق.

(٣) المصدر السابق (١/٤٢).

(٤) جاء في "أصول الكافي" كتاب: الإيمان والكفر، باب: دعائم الإسلام ما نصه: "... وكانت الشيعة قبل أن يكون أبو جعفر وهم لا يعرفون مناسك حجهم وحلالهم وحرامهم، حتى كان أبو جعفر ففتح لهم وبين لهم مناسك حجهم وحلالهم وحرامهم، حتى صار الناس يحتاجون إليهم بعد ما كانوا يحتاجون إلى الناس..." (٢/٤٣٦)

(٥) "الوشية" (ص: ٤٧)

(٦) قال ابن تيمية -عليه السلام-: "إن الرافضة في الأصل ليسوا أهل علم وخبرة بطريق النظر والمناظرة ومعرفة الأدلة وما يدخل فيها من المنع والمعارضة كما أنهم من أجهل الناس في معرفة المنقولات والأحاديث والآثار والتمييز بين صحيحها وضعيفها، وإنما عمدتهم في المنقولات على تواريخ =

والدعاية لأسباب سياسية، وقد كان أعداء الإسلام وأعداء الدولة الإسلامية من اليهود والمجوس يتظاهرون بالدين نفاقاً ويضعون الأحاديث مكرراً بالدين وإثارة للفتن، وأصل الأكاذيب في أحاديث الفضائل كان من الشيعة المتظاهرة، لم يحملها على ذلك إلا عداوة الخصوم، ثم توسعت الشيعة المتظاهرة وأخرجتها العصبية من ذكر الفضائل إلى تعداد الرذائل، فوضعت أحاديث شنيعة في نفاق أكابر الصحابة وارتداد كل الأمة^{(١)(٢)}.

الوجه الثاني:

قال الشيخ: "كل متن يناقض المعقول، أو يخالف الأصول، أو يعارض الثابت المنقول فهو موضوع على الرسول ... وعلى هذا الأصل الراسخ المتين جرى أئمة الأمة إذ أخذت في حفظ سنن الشارع وسيرته وكل تعاليمه للأمة، وكان لأئمة الأمة رواية محيطة وكان لهم دراية نافذة واسعة وكان لهم رعاية صادقة ناصحة، وكان للأئمة رواية محيطة أحاطت إحاطة مغترقة مستغرقة على كل ما روي لم تغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصتها ولم يكن مثل هذا الإكثار للأخذ والعمل بكل ما روي، بل في طلب ما صح وثبت من سنن الشارع وسنن الخلافة وقضايا الصحابة، وكل ما يحمله وحفظه التابعون، والإكثار في طلب ما صح هو الخير كله، وتفقد الآثار وضبطها والتفقه فيها وفي فهم القرآن هو دأب أئمة الأمة"^(٣).

= منقطعة الإسناد وكثير منها من وضع المعروفين بالكذب بل وبالإلحاد، "منهاج السنة" (١/٥٨) تحقيق: محمد رشاد سالم، طبعة جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة الأولى، ١٤٠٦هـ. (١) قال ابن الجوزي -رحمه الله-: "واعلم أن الرافضة ثلاثة أصناف: صنف سمعوا شيئاً من الحديث فوضعوا أحاديث وزادوا ونقصوا، وصنف لم يسمعوا فنراهم يكذبون على جعفر الصادق، ويقولون: قال جعفر وقال فلان. والصنف الثالث: عوام جهلة يقولون ما يريدون مما يسوغ في العقل ومما لا يسوغ". "الموضوعات" (٢/٩٢).

(٢) "الوشيعه" (ص: ٤٧).

(٣) المصدر السابق (ص: ٤٨).

الوجه الثالث:

قال الشيخ: "كان لأئمة الأمة دراية نافذة واسعة، حتى نقدت الأحاديث، بعد التثبت في أسانيدھا، نقد الصيافة خالص النقود من زيوفھا، ثم دوت الجوامع في الصحاح، ودونت المسانيد في ما صحَّ وحسن وثبت من الأحاديث، فما فات الأئمة شيء من سنن النبي -ﷺ-، وأحاديثه، ولم يدخل ولم يبق في كتب الأمة زيف أو دخيل، وقد صدق فيهم قول النبي -ﷺ-: "يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين" (١).

وروايات أهل البيت أئمة الشيعة - إن كان لهم رواية - فكلھا تنتهي إلى علي أمير المؤمنين، وكل ما صحَّ وثبت عن علي فقد روته أئمة الأمة قبل أئمة الشيعة بزمن وهم أدركوه، وهم كانوا أعلم وأحرص.

هذا ما للشيعة وما لأئمة الأمة في مسألة الأسانيد والمتون...

وإجلالاً لأهل البيت واحتراماً لأئمة الشيعة أنكر كل أخبار الشيعة وأقول: لو ثبت بعض ما في كتب الشيعة فالأئمة وأهل البيت جاهلون سيئو الأدب قليلو الدين. كل ما في كتب الشيعة من أبواب ما نزل من الآيات في الأئمة والشيعة، وفي أبواب ما نزلت في أعداد أهل البيت دليل لا يذر عيباً على من يقول: إن كل ما في كتب الشيعة موضوع.

وكل ما في كتب الشيعة من تأويل الآيات وتنزيلها وفي ظاهر القرآن وباطنه استخفاف بالقرآن الكريم ولعب بالآيات.

(١) تقدم تخريجه (ص: ٩٧).

إن طالع مطالع أصول "الكافي" وكتاب "الوافي" مطالعة اهتمام وتدبر، تبين أن أخبار كتب الشيعة كلها موضوعة على السنة الأئمة أولاد علي وَضَعُ كَذِبٍ وافتراءٍ وَوَضَعُ مَكْرٍ، وكل ما روي في تأويل الآيات وتنزيلها فلا يدل إلا على جهل القائل بها" (١).

وبعد ما أظهر لنا الشيخ -رحمته الله- أن الرافضة ليس لديها سند متصل إلى جعفر الصادق ولا إلى أبيه محمد الباقر، فمن باب أولى أنه لا يوجد عندهم سند متصل إلى الحسن والحسين وعلي بن أبي طالب -عليهم السلام-، فضلاً على أن يكون لديهم سند متصل إلى النبي -صلى الله عليه وسلم-. ولم يقتصر ابن جارالله -رحمته الله- في رده على الرافضة في مسألة الأسانيد فحسب بل رد على قولهم "دعوا ما وافق القوم فإن الرشد في خلاف القوم" (٢).

رد الشيخ :

قال الشيخ: " ادعت كل كتب الشيعة أن الأئمة أولاد علي كانت تنكر كل حديث من أئمة الأمة، وأن الأخذ بنقيض ما أخذته الأمة أسهل طريق في الإصابة، وكل خبر وافق الأمة باطل، وما خالف الأمة ففيه الرشاد، وكان الإمام يقول: " دعوا ما وافق القوم فإن الرشد في خلاف القوم" (٣).

وتقول الشيعة: إن وافق الكل يجب الوقوف، وكان الصادق يأمر بما فيه خلاف العامة -أهل السنة والجماعة- وكان يقول: " إن علياً لم يكن يُدين بدين إلا كانت الأمة تخالفه إلى غيره إبطالاً لأمر علي" (٤).

(١) "الوشية" (ص: ٤٩).

(٢) "أصول الكافي" (٩/١).

(٣) المصدر السابق (٩/١).

(٤) "علل الشرائع" للصدوق (٥٣١/٢) باب: العلة التي من أجلها يجب الأخذ بخلاف ما تقوله العامة، تحقيق: محمد الصادق، طبعة المكتبة الحيدرية، الطبعة الأولى، ١٣٣٥ هـ.

هذه دعوى الشيعة، وهذا أصل من أصول الفقه من الشيعة، وهي في بابها بدعة، لم تكن لدين من الأديان، ولم تكن مسلكاً لعلم من العلوم، ولم تجعل مدركاً للحق ودليلاً للإصابة مثل وضع الشيعة.

والأمة قد علمت علم اليقين وعين القين وحق اليقين أن أفضل قرون الإسلام قرن رسالته وقرن خلافته، فما روته أئمة الأمة من سنن قرني الرسالة والخلافة كان أرشد وأهدى وأقرب من الحق رشداً فكان الوفاق سمة البطلان، وكون الخلاف دليل الإصابة غريب بديع، لا يتهور على أن يتقول مثل هذه الأقاويل إلا عفريت ماجن ماكر يريد هدم دين الشيعة قبل أن يهدم دين الإسلام»^(١).

وقولهم: «ما اختص بروايته الأمة فلا تلتفت إليه، خير الأمة مردود»^(٢).

قال الشيخ:

ولم كل هذا؟ هل هذا إلا أن الأمة لا تعادي ولا تلعن العصر الأول؟ ولا ميزة للشيعة في هذا الباب إلا هذا، فإن الأمة أصدق ولاية لأهل البيت، ثم الأمة أرشد وأهدى متابعة لأهل البيت، في كل ما صحَّ منهم، والأمة أسبق أخذاً بكل ما ثبت من إمام الأئمة علي أمير المؤمنين، ليس من أدب الأمة أن تضع على لسان أحد من الأئمة شيئاً بهوى، وإنما أدبها أن تأخذ ما ثبت بسند»^(٣).

ومما تقدم يظهر لنا جلياً أن الرافضة لم يكن لديها سند متصل إلى النبي -ﷺ- يستمدون منه العقائد والأحكام، وأن مذهب الرافض قد ظهر متأخراً وهذا يُبطل دعوى ظهور التشيع في عهد النبي -ﷺ- بزعمهم، وفيه دلالة على تأخر تدوين أمور الدين عندهم مما يلقي الريبة والشك حول نسبة وصحة ما يستدلون به ويستندون إليه، وقد أثبت

(١) «الوشية» (ص: ٢٦).

(٢) المصدر السابق (ص: ٦٢).

(٣) المصدر السابق (ص: ٦٢).

الشيخ موسى بن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ - أن أخبار الشيعة متونها موضوعة وأسانيدها كلها مفتعلة مختلفة، وروايات أهل البيت - إن كان لهم رواية - فكلها تنتهي إلى علي - رَحِمَهُ اللهُ - وكل ما صحَّ وثبت عن علي - رَحِمَهُ اللهُ - فقد روته أئمة السلف قبل أئمة الشيعة بزمن وهم أدركوه وهم كانوا أعلم وأحرص، وهذا يُبطل مذهب الرفض الذي اقتصر في تلقي سنة المصطفى - رَحِمَهُ اللهُ - على نفر يسير من الصحابة لا يتجاوزون العشرة، وبذلك ضيَّعوا الدين من أصله.

المبحث الثاني

جهود الشيخ في الرد على الرافضة في مسألة المسح على الخفين

سنتناول في هذا المبحث مسألة المسح على الخفين وهذه المسألة خالفت الرافضة فيها جماعة المسلمين ووافقت بها الخوارج^(١)، قال ابن المنذر - رَحِمَهُ اللهُ -: «اختلف العلماء أيهما أفضل: المسح على الخفين، أو نزعهما وغسل القدمين؟ قال: والذي اختاره أن المسح أفضل لأجل من طعن فيه من أهل البدع من الخوارج والروافض، وإحياء ما طعن فيه المخالفون من السنن أفضل من تركه»^(٢). وقد ردت الرافضة الأحاديث المتواترة عن سيد المرسلين - رَحِمَهُ اللهُ -، لذا نجد أهل السنة والجماعة أدخلوا هذه المسألة في أبواب الاعتقاد ليحذروا الناس من مذهب الروافض الذين ينكرون كل ما ثبت فيها، قال ابن أبي العز الحنفي^(٣) - رَحِمَهُ اللهُ -: «تواترت السنة عن رسول الله - رَحِمَهُ اللهُ - بالمسح على الخفين وبغسل الرجلين، والرافضة تخالف هذه السنة المتواترة»^(٤).

زعمت الرافضة أن المسح على الرجلين ثابت بنص القرآن وهو قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾^(٥).

(١) الخوارج: كل من خرج على الإمام الحق الذي اتفقت الجماعة عليه يسمى خارجياً، سواء كان الخروج في أيام الصحابة على الأئمة الراشدين، أو كان بعدهم على التابعين بإحسان، والأئمة في كل زمان. انظر: «الملل والنحل» (١/١٣٣).

(٢) انظر: «فتح الباري» (١/٣٦٦) عند شرحه لحديث (٢٠٠).

(٣) هو: علي بن علي بن محمد بن أبي العز، الحنفي الدمشقي، كان قاضي القضاة بدمشق، ثم بالديار المصرية، من مصنفاته: «النور اللامع فيما يعمل به في الجامع»، «الاتباع»، توفي سنة (٧٩٢هـ). انظر: «الدرر الكامنة» (٣/٨٧)، «الأعلام» (٤/٣١٣).

(٤) انظر: «شرح العقيدة الطحاوية» (٢/٥٨٦).

(٥) [المائدة : ٥].

يقول الطوسي شيخ الطائفة عندهم: "روي عن ابن عباس -رضي الله عنه- أنه قال: إن في كتاب الله المسح ويأبى الناس إلا الغسل"^(١).

قال ابن تيمية: "الذين نقلوا عن النبي -صلى الله عليه وسلم- الوضوء قولاً وفعلاً، والذين تعلموا الوضوء منه وتوضأوا على عهده وهو يراهم ويقرهم عليه، ونقلوه إلى من بعدهم، أكثر عدداً من الذين نقلوا لفظ الآية، فإن جميع المسلمين كانوا يتوضأون على عهده ولم يتعلموا الوضوء إلا منه -صلى الله عليه وسلم-؛ فإن هذا العمل لم يكن معهوداً عندهم في الجاهلية، وهم قد رأوه يتوضأ ما لا يحصي عدده إلا الله تعالى، ونقلوا عنه ذكر غسل الرجلين في ما شاء الله من الحديث، حتى نقلوا عنه في غير وجه في الصحاح وغيرها أنه قال: "ويل للأعقاب وبطون الأقدام من النار"^(٢)، مع أن الفرض إذا كان مسح ظهر القدم، كان غسل الجميع كلفة لا تدعو إليها الطباع"^(٣).

ويروي الطوسي بسنده إلى محمد بن مروان أنه قال: قال أبو عبد الله عليه السلام إنه: "يأتي على الرجل ستون وسبعون سنة ما قبل الله منه صلاة، قلت: وكيف ذلك؟ قال: لأنه يغسل ما أمر الله بمسحه"^(٤).

هذه بعض الأدلة التي استدلت بها الرافضة على هذه المسألة وقد أبطلها الشيخ ابن جار الله -رحمته الله- من عدة وجوه:

(١) "تهذيب الأحكام" (٤٨/١)، طبعة دار المرتضى، الطبعة الأولى، ١٤٢٨ هـ.

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٤٨/٢٩) برقم (١٧٧١٠)، وقال محققوه: حديث صحيح، وابن

خزيمة في صحيحه (١٢١/١) برقم (١٦٣)، وقال الأعظمي: إسناده صحيح.

(٣) "منهاج السنة" (١٧١/٤).

(٤) "تهذيب الأحكام" (٣٩/١).

الوجه الأول:

قال الشيخ: «إن الآية فيها الوجهان»^(١) وإن كان الباقر ينكر وجه النصب. وكل وجه آية قائمة بذاتها، وحمل أحد الوجهين على الآخر تكلف نحوي، وتصرف في قول القائل من غير إذنه، واعتداء على مقصده وحجر على اختياره، وبيان معنى لوجهين حق مخصوص للشارع، والشارع كان يعمل بكلا الوجهين كان يغسل رجله وهو أغلب أحواله في احتفائه وكان قد يمسح رجله وهو منتعل متخفف»^(٢).

الوجه الثاني:

قال الشيخ: «إن قول ابن عباس -رضي الله عنه-: «لا أجد في القرآن الكريم إلا المسح والأمة أبت المسح» قول مشهور لابن عباس، وله في سائر المسائل أمثلة، ومثل هذا أسلوب محاور للصحابة في المناظرة في تقرير الإشكال، وكان يقول هذا القول في مجالس على ملاء من فقهاء الصحابة، قد كان فيهم إمام الأئمة علي أمير المؤمنين -رضي الله عنه-، وكان قد يحضر بينهم أفضل الأمة وأفقه الصحابة الإمام عمر الفاروق -رضي الله عنه-^(٣)، وهو الذي كان

(١) قال ابن تيمية -رحمته الله-: «وهذه الآية فيها قراءتان مشهورتان: الخفض والنصب، فالذين قرءوا بالنصب، قال غير واحد منهم: أعاد الأمر إلى الغسل، أي: وامسحوا برؤوسكم، واغسلوا أرجلكم إلى الكعبين، والقراءتان كالأيتين. ومن قال إنه عطف على محل الجار والمجرور يكون المعنى أو امسحوا برؤوسكم وامسحوا أرجلكم إلى الكعبين. وقولهم: مسحت الرجل، ليس مراداً لقوله: مسحت بالرجل، فإنه إذا عُدي بالباء أريد به معنى الإلصاق أي ألصقت به شيئاً. وإذا قيل: مسحت، لم يقتض ذلك أن يكون ألصقت به شيئاً وإنما يقتضى مجرد المسح، وهو لم يرد مجرد المسح باليد بالإجماع، فتعين أنه إذا (أراد) مسحه بالماء، وهو محمل، فسرتة السنة كما في قراءة بالجر. وفي الجملة فالقرآن ليس فيه نفي إيجاب الغسل، بل فيه إيجاب المسح، فلو قدر أن السنة أوجبت قدراً زائداً على ما أوجبه القرآن لم يكن هذا رفعاً لموجب القرآن، وكيف إذا فسرتة وبينت معناه». «منهاج السنة» (١٧٥/٤).

(٢) «الوشية» (ص: ٥٣).

(٣) الصحيح أن أفضل الأمة بعد الأنبياء هو أبو بكر الصديق -رضي الله عنه-. ولعل الشيخ -رحمته الله- يقصد بعد وفاة أبي بكر الصديق -رضي الله عنه-.

يقدم ابن عباس على شيوخ الصحابة في مجالس العلم إجلالاً لعلمه واعتماداً على عظيم أدبه^(١)، وإذ ألقى قوله: " لا أجد في الكتاب إلا المسح، ولكن الأمة أبت إلا الغسل" على فقهاء الصحابة للمذاكرة والاستفادة فتسليم الصحابة وفيهم علي إجماع من الصحابة على أن وظيفة الرجلين هي الغسل، وإلا أنكروا عليه قوله: " لكنكم أبيتم إلا الغسل" وعلي على عقيدة الشيعة خير الأئمة، والصحابة على عقيدتنا خير الأمة، وهم بنص القرآن خير البرية، وكان هذا الإجماع قبل الصادق وقبل أبيه الباقر بقرن كامل، فتحريم غسل الأرجل لا بد أن يكون موضوعاً على لسان الصادق وإلا فالصادق جاهل يعاند جده المعصوم^{(٢) (٣)}.

قال ابن حجر -رحمته الله-: " لم يثبت عن أحد من الصحابة خلاف ذلك - أي غسل الرجلين - إلا من علي وابن عباس وأنس، وقد ثبت عنهم الرجوع عن ذلك"^(٤).

الوجه الثالث:

قال الشيخ: "إنه لا إمكان لدعوى التقية لأن ابن عباس -رحمته الله- لم يكن يهابه الصحابة، وابن عباس كان من أعلم تلاميذ علي وأكثرهم تعلقاً بعلي وكان يوم الإجماع من شيعة علي"^(٥).

(١) "صحيح البخاري" كتاب: التفسير، باب: قوله: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ (٣/٣٣٢) برقم (٤٩٧٠).

(٢) هذا من باب الإلزام وإلا فالشيخ -رحمته الله- يرى أن الأئمة غير معصومين ويدل على ذلك قوله: "لو احتاجت الأمة إلى الإمام المعصوم ذرة احتياج لما ختم النبوة برسالة محمد، ... فدعوى احتياج الناس إلى الإمام المعصوم تنافي حكمة الله في ختم النبوة" ("الوشية" (ص:م).

(٣) "الوشية" (ص:٥٣).

(٤) "فتح الباري" (١/٣١٩) عند شرحه لحديث (١٦٣).

(٥) "الوشية" (ص:٥٣).

الوجه الرابع:

قال الشيخ: "إن غسل كل شيء وكل الأعضاء في كل حال وعلى كل حال مباح في الأصل، فالتحريم جهل عظيم، وغسل الأرجل تعبدًا وتنظيفًا سنة قديمة ثبتت في كل الأديان السماوية^(١)، ووردت في أسفار موسى على أنها سنة إبراهيم، والغسل والمسح في الأرجل قرآن متواتر، وفي سيرة النبي كلاهما سنة متواترة"^(٢) (٣).

الوجه الخامس:

قال الشيخ: "إذا راعينا معنى النظافة من الأحداث ومن الأبحاث في الوضوء ومصالح التيسير ورفع الحرج في سيرة الشارع وأصول الشرع عرفنا أن النصب أمر بغسل الأرجل في حال الاحتفاء، وأن خفض تيسير بمسح الأرجل في حال الانتعال وحال الاختفاف على أنه رخصة^(٤)، نعم لو كان التيمم عزيمة^(٥) في شرع الإسلام، والوضوء رخصة لكان المسح

(١) انظر: "سفر الخروج"، الإصحاح ٣٠، فقرة ٢١، الإصحاح ٤٠، فقرة ٣١، "إنجيل يوحنا"، الإصحاح ١٣، فقرة ٥، ١٣، ١٤.

(٢) "الوشية" (ص: ٥٢).

(٣) قال الإمام محمد بن عبد الوهاب -رحمه الله-: "ومن أنكر ذلك - أي غسل الرجلين - فقد أنكر المتواتر وحال منكره معلوم أقل مراتبه أن يكون فاسقاً بل تكون صلاته باطلة فيبعث يوم القيامة مصلياً بلا طهارة شرعية والله أعلم". "الرد على الرافضة" (ص: ٤١).

(٤) الرخصة في اللغة: اليسر والسهولة، واصطلاحاً: إباحة المحذور شرعاً مع قيام سبب الحظر. فأكل الميتة في المحمصة استباحة للميتة المحرمة شرعاً مع قيام السبب المحرم، وهو قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ﴾ وإنما استباح لدليل شرعي راجح على هذا السبب، وهو قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ فِي مَخْبَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [المائدة: ٣] انظر: "تيسير الوصول إلى قواعد الأصول ومعاقد الفصول" لعبد المؤمن الحنبلي، شرح الشيخ عبد الله الفوزان حفظه الله (ص: ٦٩ - ٧٠)، طبعة: دار ابن الجوزي، الطبعة الثالثة، ١٤٢٩ هـ.

(٥) العزيمة في اللغة: مشتقة من العزم، وهو القصد المؤكد، واصطلاحاً: الحكم الثابت من غير مخالفة دليل شرعي. وقوله (من غير مخالفة دليل شرعي) يخرج الرخصة؛ لأنها حكم ثابت على خلاف الدليل. انظر: المصدر السابق (ص: ٦٩ - ٧٠).

على الأرجل في حال احتفائها وجه جواز، ثم لما كان لتحريم غسل الأرجل من وجه لا شرعاً ولا عقلاً ؛ وقد قلنا: إن غسل كل شيء في كل وقت مباح، وهو ضروري في الأحيان فلم يأت شرع بتحريمه إلا على قاعدة شيعية إمامية ”كل ما عليه العامة فساد“ والأخذ بخلاف ما عليه العامة رشاد^(١).

قلت: قد ثبت في كتب الرافضة المعتمدة عندهم والتي لا يجروء أحد من علماء الرافضة المتقدمين أو المتأخرين على رد ما فيها أو نقد مؤلفيها ما يُطّل مذهبهم ويكشف زيفهم ويهدم تقيتهم.

جاء في ”الاستبصار“ و”تهذيب الأحكام“ لشيخ الطائفة - عندهم - ما هذا نصه ”عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل - أي سئل عن رجل - يتوضأ الوضوء كله إلا رجليه ثم يخوض الماء بهما خوضاً؟ قال: أجزأه ذلك“^(٢).

ولا شك أن الخُضْخُضَةَ هي تحريك الماء فمن أدخل قدميه في الماء وخضهما فقد غسلهما^(٣).

إلا أن الطوسي نقد قول جعفر الصادق - عليه السلام - وزعم أن هذا الخبر محمول على حالة التقية، وأما مع الاختيار فلا يجوز إلا المسح^(٤).

وقول الطوسي هو في الحقيقة تقوّل على الصادق وسوء أدب معه وتكذيب له، فالصادق يقول: أجزأه، وهو يقول هذا الخبر محمول على التقية، بل وصل به الأمر إلى ردّ قول علي - عليه السلام -، فقد جاء في الاستبصار ما هذا نصه: ”قال علي عليه السلام: جلست أتوضأ فأقبل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين ابتدأت في الوضوء، فقال لي: تمضمض

(١) ”الوشية“ (ص: ٥٤).

(٢) ”الاستبصار“ للطوسي (٦٥/١)، تحقيق: حسن الموسوي، طبعة خورشيد، النشر: دار الكتب الإسلامية، الطبعة الخامسة، ١٣٨٣ هـ. ، ”تهذيب الأحكام“ (٥/١).

(٣) انظر: ”النهاية“ (٣٨٤/١) باب: الحاء مع الضاد، ولسان العرب (١٢٦/٤) مادة ”خضض“.

(٤) ”الاستبصار“ (٦٥/١) ، ”تهذيب الأحكام“ (٥/١).

واستنشق واستن ثم غسلت ثلاثاً فقال: يجزيك من ذلك المرتان، فغسلت ذراعي ومسحت رأسي مرتين، فقال: يجزيك من ذلك المرة، وغسلت قدمي، فقال لي: يا علي خلل بين الأصابع^(١).

قال الطوسي بعد هذا الحديث: «فهذا خبر موافق للعامة وقد ورد مورد التقية»^(٢).

فأي حاجة لعلي -عليه السلام- حتى يقول بالتقية أمام النبي -صلى الله عليه وآله- وفي وقت التشريع، فلو كان حقاً يريد التقية ولا يريد إظهار العلم لما أخبر به أصلاً لأنه مخالف لمذهب أهل البيت على زعم الرافضة.

ونختم هذه المسألة بهذه القاصمة، جاء في «الكافي» و«الاستبصار» و«التهذيب»: «عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا نسيت فغسلت ذراعيك قبل وجهك، فأعد غسل وجهك، ثم اغسل ذراعيك بعد الوجه، فإن بدأت بذراعتك الأيسر قبل الأيمن، فأعد غسل الأيمن، ثم اغسل اليسار، وإن نسيت مسح رأسك حتى تغسل رجلك، فامسح رأسك، ثم اغسل رجلك»^(٣).

ودعوى القول بالتقية في هذا الخبر باطلة من عدة وجوه:

الوجه الأول:

أن الكليني ذكر قول الصادق ولم يتعرض له بنقد أو توجيهه بتقية، بل أورد هذا الخبر في باب (الشك في الوضوء ومن نسيه أو قَدَّم أو أَخَّر) وهذا من أظهر الأدلة على أن الكليني يعتقد صحة هذا الخبر وإلا لما أوردته، وما الفائدة من إيراده إن كان يعلم أن الصادق قاله تقية، والقول بالتقية هو في الحقيقة طعن في فقه الكليني وهذا لا يرتضيه الرافضة.

(١) (٦٦/١).

(٢) المصدر السابق.

(٣) «الكافي» (٢٧/٣).

الوجه الثاني:

أورد الطوسي في "تهذيبه" الجمع بين روايات الترتيب في الوضوء إلا أن الله سبحانه وتعالى أوقعه في شر أعماله ولم يدع مجالاً لدعوى التقيّة للرافضة في ذلك، ويدل على ذلك الخبر الذي أورده الطوسي في كتابيه "الاستبصار" و"التهذيب" ثم استدرك عليه فيستحيل عقلاً أن يستدرك ويستدل بخبر روي عن طريق التقيّة، وحتى لا أطيل سأعرض كلام الطوسي بنصه.

الخبر الذي أورده الطوسي، قال موسى بن جعفر: "سألته -أي سأل أباه- عن رجل توضأ ونسي غسل يساره؟ فقال: يغسل يساره وحدها ولا يعيد وضوء شيء غيرها" (١). قال: "فلا ينافي ما قدمناه من الترتيب؛ لأن معنى قوله عليه السلام: لا يعيد شيء من وضوئه أنه لا يعيد شيئاً مما تقدم من أعضائه قبل غسل يساره وإنما يجب عليه إتمام ما يلي هذا العضو والذي يدل على ذلك:

ما رواه محمد بن يعقوب عن عدة من أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا نسيت فغسلت ذراعيك قبل وجهك، فأعد غسل وجهك، ثم اغسل ذراعيك بعد الوجه، فإن بدأت بذراعك الأيسر قبل الأيمن، فأعد غسل الأيمن ثم اغسل اليسار، وإن نسيت مسح رأسك حتى تغسل رجلك، فامسح رأسك ثم اغسل رجلك" (٢).

ولقد ذكر ابن جار الله -رحمه الله- أن الطوسي أنكر المسح على الخفين واستدل بعدة أدلة منها قول علي بن أبي طالب -عليه السلام-: "سبق الكتاب المسح على الخفين" (٣) فرد الشيخ على الطوسي قوله وكشف ستره وبَيَّن جهله.

(١) "الاستبصار" (٧٤/١)، "التهذيب" (٧١/١).

(٢) المصادر السابقة بنفس الجزء والصفحة.

(٣) "التهذيب" (٢٤٢/١).

قال ابن جارالله: "سورة المائدة وآية الوضوء والتيمم نزلت في السنة السادسة من الهجرة^(١)، وعدد هذه الآيات في السورة صار تاريخياً لنزولها، وما في "التهذيب" عن الباقر: "أن عمر جمع أصحاب النبي وفيهم علي فقال: ما تقولون في المسح على الخفين فقام المغيرة بن شعبة فقال: رأيت رسول الله - ﷺ - يمسح على الخفين، فقال علي: قبل المائدة أو بعدها؟"

فقال: لا أدري، فقال علي: سبق الكتاب على الخفين. إنما نزلت المائدة قبل أن يقبض بشهرين أو ثلاثة^(٢).

وبعدما عرض الشيخ دليل الرافضة قام بالرد عليهم فقال - ﷺ - : "مع كونه خطأ تاريخياً أو موضوعاً شاهد على إجماع من في المجلس أن النبي - ﷺ - كان يمسح على الخفين حيث إن علياً لم ينكر على المغيرة قوله: "رأيت النبي - ﷺ - يمسح على خفيه"، وإذا ثبت أن النبي - ﷺ - كان يمسح على خفيه فهذا الفعل من الشارع بيان لمعنى الجر في ﴿وَأَرْجُلَكُمْ﴾.

والآية التي نزلت يوم عرفة هي قول الله جل جلاله: ﴿الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٣) هذه الآية الكريمة هي التي نزلت وهو بالموقف على جبل الرحمة^(٤)، لا سورة المائدة، ولا كل الآية الثالثة.

(١) انظر: "أحكام القرآن" لابن العربي (١/٥٦١)، تحقيق: محمد عبدالقادر عطا، طبعة: دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، ١٤٢٤هـ، "المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز" لابن عطية (٣/١١٢)، تحقيق: مجموعة من العلماء، طبعة: وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية، قطر، الطبعة الثانية، ١٤٢٨هـ.

(٢) "الوشية" (ص: ٥٥)

(٣) [المائدة: ٣].

(٤) قال الشيخ محمد بن صالح العثيمين - ﷺ -: "جبل الرحمة ويقال له: جبل الدعاء، والمناسبة

ظاهرة أن هذا المكان أعني عرفة كلها موطن رحمة وموطن دعاء، ولكن لم يكن هذا الاسم في =

وآية التيمم نزلت في سفر النبي الذي ضاع فيه جزع^(١) السيدة أم المؤمنين عائشة، قصتها مشهورة^(٢) كانت في السنة السادسة وعلي أعلم الناس بمنازل الآيات^(٣).

فما في التهذيب عن الباقر موضوع على لسان الباقر، وقد ثبت المسح على الخفين في آخر أيام النبي -ﷺ- في المدينة من حديث جرير بن عبد الله البجلي^(٤)، وكان بعد حجة الوداع^(٥)، هذا بعض ما لأهل العلم في المسح على الرجلين والغسل.

= عهد الرسول -ﷺ- معروفاً لهذا الجبل، لكن العلماء -رحمهم الله- جعلوا له هذا الاسم جبل الرحمة أو جبل الدعاء، لهذه المناسبة، ويسمى أيضاً إلال، وهذا اسمه الأول في الجاهلية، ويسمى جبل عرفة أو جبل الموقف" انظر: "الشرح الممتع على زاد المستنقع" (٢٩٣/٧)، طبعة: دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ.

(١) الجَزْعُ: الخَرْزُ، الواحدة جَزْعُهُ، وقيل: هي خَرَزٌ مُلَوْنٌ، وفي حديث عائشة أم المؤمنين -ﷺ-: "انقطع عقد لها من جزع ظفار". انظر: "المجموع المغيث في غريب القرآن والحديث" لأبي موسى الأصفهاني (٣٢٦/١)، تحقيق: عبدالكريم الغريباوي، مطبوعات جامعة أم القرى، الطبعة الثانية، ١٤٢٦هـ.

(٢) انظر: "صحيح البخاري" كتاب: التيمم، الباب: الأول (١٢٥/١) برقم (٣٣٤)، وصحيح مسلم كتاب: الحيض، باب: التيمم (ص/١٥٧) برقم (٣٦٧).

(٣) قال علي -ﷺ-: "سلوني عن كتاب الله فإنه ليس من آية إلا وقد عرفت لبيل نزلت أم نهار، في سهل أم في جبل". انظر: "الطبقات الكبرى" (٣٣٨/٢)، "مستدرك الحاكم" (٤٦٢/٢) برقم (٣٣٩٢) طبعة: دار الفكر، "جامع بيان العلم وفضله" (٤٤٦/١)، باب في ابتداء العالم جلسائه بالفائدة.

(٤) هو: جرير بن عبد الله بن جابر بن مالك بن نظر البجلي، يكنى أبا عمرو، وقيل: أبا عبد الله، من خير ذي يمن، فاق الناس في الجمال والقامة، وكان عمر بن الخطاب -ﷺ- يسميه يوسف هذه الأمة لجماله، وكان إسلامه في السنة التي قُبِضَ فيها النبي -ﷺ-، توفي سنة (٥٦هـ)، وقيل: (٥٤هـ). انظر: "الطبقات" (٢٢/٦)، "معرفة الصحابة" (٥٩١/٢)، "الإصابة" (٢٦٦/١).

(٥) قال همام بن الحارث: "رأيت جرير بن عبد الله بال، ثم توضأ ومسح على خفيه ثم قام فصلى، فسئل فقال: رأيت النبي -ﷺ- صنع مثل هذا، قال إبراهيم النخعي: فكان يعجبهم؛ لأن جريراً كان آخر من أسلم". أخرجه البخاري في كتاب: الصلاة، باب: الصلاة في الخفاف (١٤٥/١)، =

”والمسألة معركة حرب كبيرة لم تكن في القرن الأول فلتضع أوزارها بعد اليوم“^(١).

قال ابن عبد البر^(٢) -رحمه الله-: ” لا ينكره - أي المسح على الخفين - إلا مخذول أو مبتدع خارج عن جماعة المسلمين أهل الفقه والأثر، لا خلاف بينهم في ذلك بالحجاز، والعراق، والشام، وسائر البلدان، إلا قوماً ابتدعوا فأنكروا المسح على الخفين وقالوا: إنه خلاف القرآن، وعسى القرآن نسخه، ومعاذ الله أن يخالف رسول الله - ﷺ - كتاب الله، بل بين مراد الله منه كما أمره الله عز وجل في قوله ﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾^(٣) وقال: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾^(٤)، والقائلون بالمسح جمهور الصحابة والتابعين وفقهاء المسلمين قديماً وحديثاً.

وكيف يتوهم أن هؤلاء جاز عليهم جهل معنى القرآن، أعاذنا الله من الخذلان“^(٥).

ومسلم، كتاب: الطهارة، باب: المسح على الخفين (ص: ١٢٧) برقم (٢٧٢) واللفظ للبخاري وزاد مسلم عن الأعمش قال إبراهيم: كان يعجبهم هذا الحديث؛ لأن إسلام جرير كان بعد نزول المائدة.

(١) ”الوشية“ (ص: ٥٥-٥٦)

(٢) هو: يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبد البر النميري القرطبي المالكي، أبو عمر، حافظ المغرب، ومن كبار حفاظ الحديث، قال عنه الحميدي: ”أبو عمر فقيه حافظ مُكثِر، عالم بالقراءات وبالاخلاف، وعلوم الحديث والرجال“، من مصنفاته: ”الاستعاب في معرفة الأصحاب“، ”محنة المجالس وأنس المجالس“، ”الاستذكار في شرح مذاهب علماء الأمصار“، توفي سنة (٤٦٣هـ). انظر: ”وفيات الأعيان“ (٦٦/٧)، ”سير أعلام النبلاء“ (١٨/١٥٣).

(٣) [النحل: ٤٤].

(٤) [النساء: ٦٥].

(٥) ”التمهيد“ (٢٢٦/٢)، تحقيق: أسامة إبراهيم، طبعة: الفاروق الحديثية، الطبعة الثالثة، ١٤٢٥هـ.

المبحث الثالث

جهود الشيخ في بيان بطلان استدلال الرافضة بحديث فذك والرد عليه

لقد ناقش الشيخ موسى -رحمه الله- حادثة فذك نقاشاً علمياً أبطل من خلاله ما احتج به علماء الرافضة، فأظهر جهلهم لحقيقة مذهبهم الباطل، وقبحهم وقدهم في النبي -ﷺ- الذي أثنى عليه الله عز وجل بقوله: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾^(١)، وسعيهم في إفشاء الكذب وإثارة الفتن بين أهل البيت والصحابة الكرام -رضي الله عنهم أجمعين-، حتى يتوهم أتباعهم أن هناك عداوة بين أهل البيت والصحابة ويسوق لهم نشر عقائدهم السبئية التي تعارض الدين الحنيف، وقبل أن نشرع بعرض أدلة الرافضة التي استدلوها بها ونقضها لا بد أن نعرف ما هي فذك؟

قالت عائشة -رضي الله عنها-: «إن فاطمة عليها السلام أرسلت إلى أبي بكر لتسأله ميراثها من النبي -ﷺ- مما أفاء الله على رسوله -ﷺ- تطلب صدقة النبي -ﷺ- التي بالمدينة وفذك، وما بقي من خمس خيبر» فقال أبو بكر -رضي الله عنه-: «إن رسول الله -ﷺ- قال: لا نورث، ما تركنا فهو صدقة، إنما يأكل آل محمد من هذا المال -يعني مال الله- ليس لهم أن يزيدوا على المأكل: وإني والله لا أغير شيئاً من صدقات رسول الله -ﷺ- التي كانت عليها في عهد النبي -ﷺ-، ولأعملن فيها بما عمل فيها رسول الله -ﷺ-». فاستشهد علي ثم قال: إنا قد عرفنا يا أبا بكر فضيلتك - وذكر قرابتهم من رسول الله -ﷺ- وحقهم - فتكلم أبو بكر فقال: والذي نفسي بيده لقرابة رسول الله -ﷺ- أحب إليّ أن أصل من قرابتي»^(٢).

(١) [ن: ٤].

(٢) «صحيح البخاري»، كتاب: فضائل الصحابة، باب: مناقب قرابة رسول الله -ﷺ- (٢٤/٣).

برقم (٣٧١١).

قال ابن حجر^(١) -رحمه الله-: "فدك بلد بينها وبين المدينة ثلاث مراحل، وكان من شأنها ما ذكر أصحاب المغازي قاطبة أن أهل فدك كانوا من يهود فلما فتحت خيبر أرسل أهل فدك يطلبون من النبي -ﷺ- الأمان على أن يتركوا البلد ويرحلوا"^(٢).

يقول ابن جرار الله -رحمه الله- في بيان ما هي فدك وما هي مصرفها: "فدك قرية خارج المدينة قرب خيبر، كانت من صفايا^(٣) النبي -ﷺ- خالصة له، إذ لم يوجف^(٤) عليها بخيل ولا ركاب^(٥)، وكانت ذات نخل، ولم ترها السيدة فاطمة قط، ولم تتصرف فيها في حياة النبي -ﷺ- أصلاً، وكان النبي -ﷺ- من غلاتها^(٦) ينفق على أهل بيته وعلى أحب الخلق إليه السيدة فاطمة وأهل بيتها قدر الكفاية، وعلى ذوي الفاقة من أهل المدينة وعلى

(١) هو: أحمد بن علي بن محمد بن علي الكنائي العسقلاني، الشافعي المعروف ب(ابن حجر) وهو لقب لبعض آبائه، وكان فصيح اللسان، راوية للشعر، عارفاً بأيام المتقدمين وأخبار المتأخرين، صبيح الوجه، وولي قضاء مصر مرات ثم اعتزل، من مصنفاته: "فتح الباري في شرح صحيح البخاري"، "لسان الميزان"، "الإصابة"، توفي سنة (٨٥٢هـ). انظر: "الجواهر والدرر في ترجمة ابن حجر" للسخاوي (١٠١/١)، تحقيق: إبراهيم باجس عبدالمجيد، طبعة: دار ابن حزم، "البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع" للشوكاني (٦١/١)، تحقيق: خليل المنصور، طبعة: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.

(٢) انظر: "فتح الباري" (٢٣٤/٦).

(٣) قال ابن الأثير في النهاية: "الصَّفِيُّ: ما كان يأخذه رئيس الجيش ويختاره لنفسه من الغنمة قبل القسمة، ويقال له: الصَّفِيَّة، والجمع الصَّفَايا" (٧٧٠/٢)..

(٤) قال ابن الأثير -رحمه الله-: "الإيجاف سرعة السير". المصدر السابق (١٤٦٥/٤).

(٥) قال الحافظ أبي موسى محمد الأصفهاني في المجموع المغيث: "الركاب: الإبل التي تحمل القوم وما معهم، ولا واحدة لها من لفظها" (٧٩٤/١).

(٦) قال ابن منظور: "الغلة: الدخل من كراء دار وأجر غلام وفائدة أرض، والغلة واحدة من الغلات". "لسان العرب" (١١/١٠).

الدأقة^(١)، ولم يكن من عادة النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يدخر شيئاً للناس إليه حاجة^(٢).

ونعرض بعض الأدلة التي استدلت بها الرافضة على استحقاق فاطمة -عليها السلام- فدك. يقول الطوسي: «حينما نزل قوله تعالى: ﴿وَأَتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾^(٣)، استدعى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاطمة -عليها السلام- وأعطاها فدك وسلمها إليها، وكان وكلاؤها فيها طوال حياة النبي -عليه السلام-، فلما مضى النبي -عليه السلام-، أخذها أبو بكر، والقصة في ذلك مشهورة، فلما لم يقبل بيّنتها ولا قبل دعواها، طالبت بالميراث؛ لأن من له الحق إذا منع منه من وجه جاز له أن يتوصل إليه من وجه آخر، فقال لها: سمعت رسول الله -عليه السلام- يقول: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث وما تركناه صدقة» فمنعها من الميراث^(٤).

روى القمي بإسناده إلى جعفر الصادق أن فاطمة -عليها السلام- قالت: «يا أبا بكر منعني من ميراث من رسول الله وأخرجت وكيلى من فدك وقد جعلها لي رسول الله -عليه السلام- بأمر الله فقال لها: هات على ذلك شهوداً فجاءت بأم أيمن فقالت: أشهد أن الله أوحى إلى رسول الله -عليه السلام- ﴿وَأَتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾^(٥) فجعل فدك لفاطمة بأمر الله، وجاء علي عليه السلام فشهد مثل ذلك فكتب لها كتاباً في فدك ودفعه إليها، فدخل عمر فقال: ما

(١) قال ابن الأثير في النهاية: «الدأقة: قوم من الأعراب يريدون المصر؛ يريد أنهم قدموا المدينة عند الأضحى فنهاهم عن ادخار لحوم الأضاحي ليفرقوها ويتصدقوا بها فينتفع أولئك القادمون بها» (٤٤٨/٢).

(٢) «الوشية» (ص: ٧٧).

(٣) [الإسراء: ٢٦].

(٤) «التيبان في تفسير القرآن» (٤٦٩/٦)، تحقيق: أحمد حبيب العاملي، طبعة دار إحياء التراث العربي، بيروت.

(٥) [الإسراء: ٢٦].

هذا الكتاب؟ قال أبو بكر: إن فاطمة ادعت في فذك وشهدت لها أم أيمن وعلي فكتب لها بفذك، فأخذ عمر الكتاب من فاطمة فمزقه^(١).

هذا بعض ما جاء في كتب الرافضة المعتمدة عندهم من افتراء وبهتان وسوء أدب مع الصحابة الذين هم خير البرية بعد الأنبياء.

وقد ردَّ ابن جارا لله على هذه الدعوى من عدة وجوه:

الوجه الأول :

قال الشيخ: "إن الصديق -عليه السلام- دفع فذك إلى علي -عليه السلام- لكي يصرف غلاتها في الجهات التي كان النبي -عليه السلام- يجعلها فيها، ولم يكن يدفعها لعلي من جهة الإرث؛ لأن ابن العم لا يرث عند وجود العم، ولو كان بالإرث لاشتراك فيها أمهات المؤمنين، فقام علي -عليه السلام- بإدارة فذك مدة ثم في السنين الأخيرة من خلافة عمر، قال علي لأمير المؤمنين عمر: "بنا عنه العام غني، وبالمسلمين إليه حاجة، فأزدده عليهم، فزده عليهم تلك السنة"^(٢).

وفي الأم للشافعي -رحمته الله- أن الفاروق قال لعلي: "في المسلمين اليوم خلّة"^(٣)، فإن أحببتم تركتم حقكم في الخمس وجعلناه في خلّة المسلمين"^(٤).

(١) تفسير القمي (١٥٥/٢)، تحقيق: الطيب الموسوي، مطبعة: النجف.

(٢) انظر: "سنن أبي داود"، كتاب: الخراج، باب: في بيان مواضع قسم الخمس وسهم ذوي القرى (٢٣٦/٤) برقم (٢٩٨٤)، "مصنف ابن أبي شيبة"، كتاب: السير، باب: سهم ذوي القرى لمن وصّى، برقم (٣٣٤٣٨)، تحقيق: محمد عبدالسلام شاهين، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٢٦هـ، "السنن الكبرى" للبيهقي (٣٤٣/٦-٣٤٤)، طبعة دار المعارف النظامية، الهند، الطبعة الأولى، ١٣٤٤هـ، وأورده البيهقي في "معركة السنن والآثار" (٢٧٣/٩) برقم (١٣١٤)، تحقيق: عبدالمعطي أمين، طبعة: دار الوادعي-حلب، دار الوفاء-القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ، قال البيهقي: "إسناده صحيح".

(٣) الخلّة: الحاجة والفقر. انظر: "القاموس المحيط" (ص: ٥١٤).

(٤) كتاب: قسم الفئ والغنيمة، باب: سنن تفريق القسم (٣٢٨/٥) برقم (١٨٥٦)، تحقيق: رفعت فوزي، طبعة: دار الوفاء، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ. قال المحقق: قال البيهقي: إسناده صحيح.

وما في كتب الشيعة وكتب الأخبار في شأن الصحابة بعد موت النبي -ﷺ-، وأن الخلافة الراشدة كانت تعادي وتهين أهل البيت فكلها كانت مما تتلوها الشياطين...، وكلها تهّم على أهل البيت وافتراء؛ بل كلها فرية عظيمة طاعنة في دين أهل البيت وأدب الأئمة قبل أن تكون طعنًا في الصديق والفاروق^(١).

الوجه الثاني:

قال الشيخ: «إن سيدة نساء العالمين فاطمة -ﷺ- بعد أيام من موت النبي -ﷺ- راجعت الصديق في ميراثها من أبيها إرثاً أو نحلة، وإذ سمعت حديث النبي -ﷺ- فيما تركه الأنبياء اكتفت به وانصرفت إذ رأت الحق ثم لم ترجع ولم تنزع، وقد كانت -ﷺ- أرفع وأعلى من كل ما ترويه كتب الشيعة، وقد كانت غنية غنى النفس مستغنية عن المال وكان قلبها بموت أبيها وحسراتها عليه أشغل من أن يحمل شيئاً على صاحبيه في الدنيا والآخرة^(٢).

الوجه الثالث:

قال الشيخ: «لما انتهى الأمر إلى علي أمير المؤمنين سلك في فذك وفي سهم ذوي القربى مسلك الخلافة الراشدة، وترك فذك على ما كانت عليه زمن الصديق والفاروق ولم يجعلها ميراثاً لأولاده من فاطمة، ولم يكن من شأن المعصوم^(٣)، وهو أمير المؤمنين وبيده قوة لا يخالفه أحد، أن يقر الباطل على بطلانه، وأن يبطل الحقوق، وقيل له في فذك، فقال: إني لأستحي من الله أن أردّ شيئاً منعه الصديق وأمضاه الفاروق، والشيعة لا تنكر هذه الرواية.

عن محمد بن إسحاق قال: سألت أبا جعفر محمد بن علي قلت: أرايت علياً حين ولي العراق وما ولي من أمر الناس كيف صنع في سهم ذوي القربى وفذك؟

قال: سلك طريق أبي بكر وعمر، قلت: وكيف ذلك؟ ولما ذلك؟

(١) «الوشيعه» (ص: ٧٨).

(٢) المصدر السابق (ص: ٧٨).

(٣) على زعم الرافضة

وأنتم تقولون، قال: أما والله ما كان أهله يصدرن إلا عن رأيي، فقلت: فما منعه؟ قال: كان يكره أن يدعي مخالفة أبي بكر وعمر^(١).

الشيعة لا تنكر هذه الرواية وإنما تدعي أن علياً أمير المؤمنين كان في آخر الأمر، على بقية من التقية قوية، هذه دعوى فارغة ليس للشيعة عليها دليل، ودعوى تطعن في دين الإمام وتذهب بعصمته، ونحن لا نرتاب اليوم أن علياً كان يرى الحق مع الصديق والفاروق، فيوافق وفاق عقيدة لا وفاق نفاق وتقية^(٢).

الوجه الرابع:

قال الشيخ: «إن فاطمة -عليها السلام- راجعت خليفة رسول الله -صلى الله عليه وسلم- الصديق حين ادعت الإرث وقالت: أيرثك أولادك^(٣)، ولا أرث أنا رسول الله؟^(٤)»

فقال الصديق: سمعت النبي -صلى الله عليه وسلم- يقول: «إنا معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة»^(٥) وهذه الحادثة وقعت مرة، وصدقت فاطمة -عليها السلام- رواية الصديق، ثم لم تجد

(١) انظر: «بحار الأنوار» (٣٨٣/٢٩) باب: بطلان دعوى أبي بكر من عدم توريث الأنبياء، «شرح نهج البلاغة» لابن أبي الحديد (٣٣٣/٨-٣٣٤)، تحقيق: محمد إبراهيم، طبعة: دار الكتاب العربي، بغداد، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ.

(٢) انظر: «صحيح البخاري» كتاب: فرض الخمس، باب: فرض الخمس (٣٨٦/٢) برقم (٣٠٩٢).

(٣) انظر: فتح الباري (٢٣٣/٦) عند شرحه لحديث (٣٠٩٢).

(٤) قال ابن تيمية -رحمه الله-: «إن قول فاطمة -عليها السلام-: أيرثك أولادك ولا أرث أبي؟ لا يعلم صحته عنها وإن صح فليس فيه حجة؛ لأن أباه صلوات الله عليه وسلامه لا يقاس بأحد من البشر وليس أبو بكر أولى بالمؤمنين من أنفسهم كأبيها ولا هو من حرم الله عليه الصدقة الفرض والتطوع كأبيها ولا هو أيضاً من جعل الله محبته مقدمة على محبة الأهل والمال، كما جعل أباه كذلك».

«منهاج السنة» (١٩٤/٤).

(٥) أخرجه البخاري (٣٨٦/٢) برقم (٣٠٩٢).

في نفسها حرجاً مما قضي به الصديق وسلمت تسليماً ولم تراجع بعدها، ولم تهجره هجر مغاضبة؛ بل هجرته هجر اشتغال عنه بأبيها وبشوق اللحاق إليه - ﷺ - «^(١)».

الوجه الخامس:

قال الشيخ: «النساء لا ترث لا من الأرض ولا من العقار، ترث من فروع الأموال، ولا ترث من أصول الأموال، لأن المرأة ليست لها من الرجل نسب ترث، وإنما هي دخيل. هذا أصل به خالفت الشيعة شريعة الإسلام، انتحلته من شريعة التوراة، وللشيعة انتحالات من الأناجيل والتوراة ومن سائر الأديان^(٢) كثيرة تزيد على مئة ضبطتها في دفاتري. وبم تحرم الشيعة النساء إرث الأرض والعقار، والكتاب يقول: ﴿وَلَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ﴾^(٣) ﴿فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ﴾^(٤) والأرض والعقار أول داخل فيما ترك لقوله الله: ﴿كَم تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾^(٥) ؟

ثم إن حرمت المرأة من أرض الرجل وعقاره يلزم على قانون التقاض أن يحرم الرجل من أرض زوجه وعقارها، وتملك رقاب الأرض مثل الرجال بحكم القرآن الكريم في شرع الإسلام. وكيف تعد الشيعة المرأة دخيلاً وهي أحد ركني العائلة وأحد الأصلين للفروع ونفس الأصل الآخر بحكم الكتاب: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾^(٦) وهي أقرب رفيق وأول صاحب وأمس شريك في كل شؤون الحياة والحقوق: ﴿يَتَّكِدُمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾^(٧).

(١) «الوشية» (ص: ٧٩).

(٢) انظر: «السنة» للخلال (٣/٤٩٦).

(٣) [النساء: ١٢].

(٤) [النساء: ١٢].

(٥) [الدخان: ٢٥].

(٦) [الروم: ٢١].

(٧) [البقرة: ٣٥].

ونحن نعلم بالضرورة أن نساء عصر الرسالة وعصر الخلافة كانت ترث الأرض وما عليها، بل كل العصور الإسلامية أجمعت على ذلك، فخلافاً الشيعة ليس له أصل وأثر في الإسلام إلا الانتحال.

وقيل للباقر: تقول إن النساء لا ترث من ربا الأرض شيئاً والناس لا يرضون بقولك هذا ولا يأخذون به أبداً. فقال الباقر: «إذا وليناهم ضربناهم بالسوط، فإن انتهوا وإلا ضربناهم بالسيوف»^(١).

دلت هذه الحكاية على أن نساء العصر الأول والثاني كانت ترث الأرض وما عليها بشرع الإسلام، ودلت على أن ليس بيد الباقر دليل لقوله: (إلا السوط) (وإلا السيوف) ودلت على أن حكومة الأئمة إن قامت فنظامها تسليط الشيطان على بشر الأمة، والسيوف على رقابها، إن لم تقبل انتحال الأئمة، وليس لمثل هذا النظام من فضل وشرف وحكمة شيء»^(٢).

قلت: قد ثبت في كتب الرافضة ما يبطل استدلالهم هذا ويظهر مدى جهلهم بحقيقة مذهبهم واستخفافهم بأتباعهم، وإليك ما يثبت ذلك فيما اتفق عليه الكليني والطوسي.

١- جاء في «فروع الكافي» للكليني و«الاستبصار» و«تهذيب الأحكام» للطوسي أن أبا جعفر قال: «النساء لا يرثن من الأرض ولا من العقار شيئاً»^(٣).

٢- وقال أيضاً: «ليس للنساء من الدور والعقار»^(٤) شيء»^(٥).

(١) «فروع الكافي» (١٦٧٩/٧)

(٢) «الوشعة» (ص: ٢١٢)

(٣) «فروع الكافي» (١٦٧٨/٧) برقم (١)، «الاستبصار» (١٥٢/٤) برقم (٣)، «التهذيب» (٢٢٤٨/٩) برقم (٢٦).

(٤) قال ابن الأثير في «النهاية»: «العقار بالفتح: الضيعة والنخل والأرض ونحو ذلك». (٩٣٧/٣).

(٥) «فروع الكافي» (١٦٧٩/٧) برقم (٩)، «الاستبصار» (١٥٢/٤) برقم (٧)، «التهذيب» (٢٢٤٨/٩) برقم (٣٠).

٣- وقال أيضاً: ”إن النساء لا يرثن من ربا الأرض شيئاً ولكن لهن قيمة الطوب والخشب“^(١).

هذا ما جاء عن الباقر في شأن ميراث النساء، والرافضة الذين ناصبوا أصحاب النبي -ﷺ- العداء ليس بينهم خلاف أن فداً أرض أفاءها الله على رسوله -ﷺ- في سنة سبع صلحاً. فهذا يبطل كل دعواهم الزائفة التي لم يريد من ورائها إلا الفتك في الدين وتشتيت جماعة المسلمين، ولا سبيل لهم لتأويل هذه النصوص إلا إذا ادعوا أن فاطمة -ﷺ- ليست من النساء.

وأما قولهم: ”وهب النبي -ﷺ- فداً لفاطمة -ﷺ-“ هو في الحقيقة قدح في النبي -ﷺ- ووصفه بالظلم والجور الذي حذر منه وأبى أن يشهد عليه.

جاء في صحيح البخاري ومسلم من حديث النعمان بن بشير^(٢) -ﷺ- : ”أن أمه بنت رواحة^(٣) سألت أباه بعض الموهوبة^(٤) من مال لابنها، فالتوى بها سنة، ثم بدا له، فقالت: لا أرضى حتى تشهد رسول الله على ما وهبت لابني، فأخذ أبي بيدي، وأنا

(١) ”فروع الكافي“ (١٦٧٩/٧) برقم (١٠)، ”الاستبصار“ (١٥٣/٤) برقم (١٠)، ”التهذيب“ (٢٢٤٨/٩) برقم (٢٩).

(٢) هو: النعمان بن بشير بن سعد الأنصاري الخزرجي، له ولأبيه صحبة، قال الواقدي: ”كان أول مولود ولد في الإسلام من الأنصار بعد الهجرة بأربعة عشر شهراً، وكان قاضي دمشق، قتل سنة ٦٥هـ). انظر: ”أسد الغابة“ (٢٣٥/٤)، ”الإصابة“ (٢٠٠/٣).

(٣) هي: عمرة بنت رواحة، أخت عبدالله بن رواحة زوجة بشير بن سعد الأنصاري، وأم النعمان بن بشير -ﷺ-، لما ولدت النعمان بن بشير حملته إلى رسول الله -ﷺ-، فدعا بتمرة فمضغها، ثم ألقاها في فيه فحنكه بها، فقالت: يا رسول الله، ادع الله أن يكثر ماله وولده، فقال: أما ترضين أن يعيش كما عاش خاله حميداً، وقُتل شهيداً، ودخل الجنة. انظر: ”الاستيعاب“ (٤٤١/٤)، ”أسد الغابة“ (٣٥/٥)، ”الإصابة“ (٢٥٨١/٤).

(٤) قال القسطلاني -رحمته الله-: ”الموهوبة مصدر ميمي بمعنى الهبة، والموهوبة عبداً أو أمة كما صرح به في رواية أبي ذر“. انظر: ”إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري“ (٩١/٦)، طبعة: دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، ٢٠٠٩هـ.

يومئذ غلام، فأتى رسول الله - ﷺ - فقال: يا رسول الله: إن أم هذا، بنت رواحة، أعجبها أن أشهدك على الذي وهبت لابنها، فقال رسول الله: يا بشير ألك ولد سوى هذا؟ قال: نعم. فقال: أكلهم وهبت له مثل هذا؟ قال: لا. قال: فلا تشهدي إذاً فإني لا أشهد على جور^(١).

فالنبي - ﷺ - وصف فعل بشير - ﷺ - بالجور، فكيف يهب النبي عليه السلام فداً لفاطمة - ﷺ - ويدع زينب وأم كلثوم وهو القائل: لا أشهد على جور، وهو القائل: "اعدلوا بين أولادكم في العطية"^(٢).

ومن خلال رد الشيخ موسى - رحمه الله - يتبين لنا أن ما استدل به الرافضة مجرد دعوى عارية عن الحق، أرادوا منها إفشاء الفتنة بين أهل البيت والصحابة - رضي الله عنهم أجمعين - كما ظهر لنا التناقض البين في أقوالهم؛ فهم يحرمون النساء من إرث الأرض ويطالبون به لفاطمة - ﷺ -، وهذا عين التناقض أعاذنا الله منه.

(١) "صحيح البخاري"، كتاب: الشهادات، باب: لا يشهد على شهادة جور إذا شهد (٢٥٠/٢) برقم (٢٦٥٠)، "صحيح مسلم"، كتاب: الهبات، باب: كراهة تفضيل بعض الأولاد في الهبة (ص: ٧١٠) برقم (٤١٨٢)، واللفظ لمسلم.

(٢) "صحيح البخاري"، كتاب: الهبة وفضلها والتحريض عليها، باب: الهبة للولد (٢٣٣/٢).

الفصل الثالث

جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في الصحابة

والرد عليهم

ويشتمل على أربعة مباحث

المبحث الأول : جهود الشيخ في بيان موقف الرافضة من عدالة الصحابة والرد عليهم.

المبحث الثاني : جهود الشيخ في بيان موقف الرافضة من الصحابة والرد عليهم.

المبحث الثالث : جهود الشيخ في بيان أمثلة من مطاعن الرافضة في صحابة النبي - ﷺ - والرد عليهم.

المبحث الرابع : جهود الشيخ في بيان أمثلة من مطاعن الرافضة على آل بيت النبي - ﷺ - والرد عليهم.

المبحث الأول

جهود الشيخ في بيان موقف الرافضة من عدالة الصحابة والرد عليهم

لقد طعن الرافضة في عدالة خير البرية بعد الأنبياء، والطعن في عدالة الصحابة هي العتبة التي انحدر منها الرافضة في وادي الضلال، ومن خلالها أثبتوا ما أثبتوا من العقائد الباطلة وردوا العقيدة الصحيحة وهذا ظاهر لمن تأمل نشأتهم، فإن ابن سبأ عليه من الله ما يستحق أول ما بدأ الطعن في عدالة الخليفة الراشد عثمان بن عفان -رضي الله عنه-، ثم أخذ يدعو إلى اعتناق عقائد اليهود، ولقد كان للشيخ موسى -رحمته الله- دور بارز في إظهار عدالة الصحابة وإبطال مذهب الرافض الخبيث.

وقبل أن نشرع في بيان موقف الرافضة لا بد أن نعرف من الصحابي وما العدالة؟

الصاحب في اللغة: اسم فاعل، من صَحِب يصحب.

ويجمع الصاحب على: أصحاب، أصحاب، صُحبان، مثل شاب وشُبان، وصُحاب وصحب، وصُحابته، وصُحابته^(١).

فالصاحب مشتق من الصحبة، فكل شيء لازم شيئاً فقد صحبه.

وأما تعريف الصحابي اصطلاحاً فقد قال ابن حجر -رحمته الله-: "وأصح ما وقفت عليه من ذلك أن الصحابي: مَنْ لقي النبي -صلى الله عليه وسلم- مؤمناً به، ومات على الإسلام، فدخل فيمن لقيه من طالت مجالسته له أو قصرت، ومن روى عنه أو لم يرو، ومن غزا معه أو لم يغزو، ومن رآه رؤية ولم يجالسه، ومن لم يره لعارض كالعمى" (٢).

والعدل في اللغة: ضد الجور، وما قام في النفوس أنه مستقيم^(٣).

ويقال: رجل عدل: إذا لم تظهر منه ريبة^(٤).

(١) انظر: "لسان العرب" (٢٨٦/٧)، "القاموس المحيط" (٩٦٤/١).

(٢) "الإصابة في تمييز الصحابة" (٧/١).

(٣) "القاموس المحيط" (١١٢٣/١).

(٤) "لسان العرب" (٨٤/٩).

وأما في الاصطلاح فهي: "ملكة تحمل المتصف بها على ملازمة التقوى والمروءة.

والمراد بالتقوى: اجتناب الأعمال السيئة من شرك أو فسق أو بدعة^(١).

ونحن لسنا بصدد إثبات عدالة الصحابة -رضي الله عنهم أجمعين- إذ يكفيهم شرفاً وفخراً أن الله عز وجل اصطفاهم لصحبة نبيه -ﷺ- ، وأنزل فيهم قرآنا يُتلى إلى أن يرث الله عز وجل الأرض ومن عليها.

ولكن نريد أن نضع بين يدي القارئ الكريم بعض ما جاء في الكتاب والسنة من الثناء على الصحابة الكرام - رضي الله عنهم -، وفيها إثبات العدالة لهم.

الثناء على الصحابة الكرام في القرآن الكريم :

قال تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِمَّنْ أَثَرُ السُّجُودِ ذَٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَفَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝﴾ (٢).

وقال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ وَالَّذِينَ تَبِعُوا هُمُ بِإِحْسَنِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُمْ وَرِضْوَانُهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٣﴾.

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ﴾ ^(٤).

(١) "نزهة النظر شرح نخبة الفكر" لابن حجر (ص: ١٣)، طبعة: الاستقامة- القاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٦٨هـ.

(٢) [الفتح: ٢٩].

(٣) [التوبة: ١٠٠].

(٤) [الفتح: ١٨].

قال ابن حزم^(١) - رحمه الله -: « فمن أخبرنا أن الله عز وجل أنه علم ما في قلوبهم - ﷻ - وأنزل السكينة عليهم، فلا يحل لأحد التوقف في أمرهم، ولا الشك فيهم البتة »^(٢).

وقال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهِجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصَرُونَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ۝٨ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝٩ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ۝١٠﴾^(٣).

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَأُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝٤﴾^(٤).

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ۝٥﴾^(٥).

وقال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِّنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ۝٦﴾^(٦).

(١) هو: علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري الفارسي الأصل، ثم الأندلسي القرطبي، أبو محمد، من مصنفاته: «المحلى»، «جمهرة الأنساب»، «الإحكام في أصول الأحكام»، توفي سنة (٤٥٦هـ). انظر: «سير أعلام النبلاء» (١٨/١٨)، «وفيات الأعيان» (٣/٣٢٥).

(٢) «الفصل في الملل والأهواء والنحل» (٣/٧٢)، طبعة: دار الكتب العلمية، ١٤٢٠هـ.

(٣) [الحشر: ٨-١٠].

(٤) [الأنفال: ٧٤].

(٥) [التوبة: ١١٧].

(٦) [آل عمران: ١١٠].

الثناء على الصحابة الكرام في السنة :

عن أبي سعيد الخدري -رضي الله عنه- قال: قال رسول الله -ﷺ- : ” يأتي على الناس زمان فيغزو فئام من الناس فيقولون: فيكم من صحب رسول الله -ﷺ-؟، فيقولون لهم: نعم، فيفتح لهم، ثم يأتي زمان فيغزو فئام من الناس فيقال: فيكم من صحب أصحاب رسول الله -ﷺ-؟ فيقولون: نعم، فيفتح لهم، ثم يأتي على الناس زمان فيغزو فئام من الناس فيقال: هل فيكم من صحب من صاحب أصحاب رسول الله -ﷺ-؟ فيقولون: نعم فيفتح لهم“ (١).

وعن عمران بن حصين^(٢) -رضي الله عنه- قال : قال رسول الله -ﷺ- : ” خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، قال عمران: فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة، ثم إن بعدكم قوماً يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون وينذرون ولا يوفون، ويظهر فيهم السَّمَنُ“ (٣) (٤).

(١) ”صحيح البخاري“، كتاب: فضائل الصحابة، باب: فضائل أصحاب النبي -ﷺ- (٥/٣) برقم (٣٦٤٩)، ”صحيح مسلم“، كتاب: فضائل الصحابة، باب: فضائل الصحابة ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم (ص: ١١١٠) برقم (٢٥٣٢).

(٢) هو: عمران بن حصين بن عبيد الخزاعي الكعبي، يكنى أبا نجيذ، أسلم عام خيبر، غزا مع رسول الله -ﷺ- غزوات، بعثه عمر بن الخطاب إلى البصرة، ليفقه أهلها وكان من فضلاء الصحابة، قال عنه محمد بن سيرين: ”لم نر في البصرة أحداً من أصحاب النبي -ﷺ- يفصل على عمران بن حصين“، وكان مجاب الدعوة، توفي سنة (٥٢هـ). انظر: ”الاستيعاب“ (٢٨٤/٣)، ”أسد الغابة“ (٤٠٨/٣).

(٣) أي: يتكثرون بما ليس عندهم ويدعون ما ليس لهم من الشرف. وقيل: جمعهم المال، وقيل: يحبون التوسع في المأكول والمشرب، وهي أسباب السَّمَن. انظر: ”النهاية في غريب الحديث“ (٦٥٨/٢).

(٤) ”صحيح البخاري“، كتاب: فضائل الصحابة، باب: فضائل أصحاب النبي -ﷺ- (٦/٣) برقم (٣٦٥٠).

وعن عبدالله بن مسعود -رضي الله عنه- : قال : قال رسول الله -ﷺ- : « خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم، ثم يجيء قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه، ويمينه شهادته »^(١).

وعن أنس -رضي الله عنه-^(٢) قال: قال رسول الله -ﷺ- : « آية الإيمان حب الأنصار، وآية النفاق بغض الأنصار »^(٣).

وعن أنس -رضي الله عنه- قال: قال رسول الله -ﷺ- : « لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مدَّ أحدكم ولا نصيفه »^(٤).

ونعرض أمثلة تبين موقف الرافضة من عدالة الصحابة:

١- قال المجلسي: « ذهب الإمامية إلى أنهم - أي الصحابة - كسائر الناس من أن منهم المنافق والفساق والضال، بل كان أكثرهم كذلك »^(٥).

٢- وقال ابن أبي الحديد: « إن الصحابة قوم من الناس لهم ما للناس، وعليهم ما عليهم، من أساء منهم ذمناه، ومن أحسن منهم حمدناه، وليس لهم على غيرهم من

(١) «صحيح البخاري» كتاب: فضائل الصحابة، باب: فضائل أصحاب النبي -ﷺ- (٦/٣) برقم (٣٦٥١)، «صحيح مسلم» كتاب: فضائل الصحابة، باب: فضل الصحابة، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم (ص: ١١١٠) برقم (٢٥٣٣)، واللفظ للبخاري.

(٢) هو: أنس بن مالك بن النصر الأنصاري الخزرجي، يكنى أبا حمزة، خادم رسول الله -ﷺ-، وأحد المكثرين من الرواية عنه، ومازحه النبي -ﷺ- فقال له: «يا ذا الأذنين»، توفي سنة (٩١هـ). انظر: «أسد الغابة» (١/٤٨)، «الإصابة» (١/٧٩).

(٣) «صحيح البخاري» كتاب الإيمان، باب: علامة الإيمان حب الأنصار (٢٢/١) برقم (١٧). «صحيح مسلم» كتاب: الإيمان، باب: الدليل على أن حب الأنصار وعلي -ﷺ- من الإيمان وعلاماته، وبغضهم من علامات النفاق (ص: ٥٠) برقم (٧٤)، واللفظ للبخاري.

(٤) «صحيح البخاري» كتاب: فضائل الصحابة، باب: قول النبي -ﷺ- «لو كنت متخذاً خليلاً» (١٢/٣) برقم (٣٦٧٣)، «صحيح مسلم» كتاب: فضائل الصحابة، باب: تحريم سب الصحابة -ﷺ- (ص: ١١١٣) برقم (٢٥٤١).

(٥) «بحار الأنوار» (٣٦/٢٨).

المسلمين كبير فضل إلا بمشاهدة الرسول ومعاصرتة لا غير، بل ربما كانت ذنوبهم أفحش من ذنوب غيرهم؛ لأنهم شاهدوا الأعلام والمعجزات “^(١).

٣- وقال التستري^(٢): “لاريب في أن الصحابي من لقي النبي صلى الله عليه وآله مؤمناً به ومات على الإسلام، وأن الإيمان والعدالة مكتسبان وليس طبيعيين جبليين، فالصحابي كغيره في أنه لا يثبت إيمانه إلا بحجة”^(٣).

٤- وقال الشيرازي^(٤) في المقدمة الثانية من كتابه الدرجات الرفيعة في طبقات الشيعة: “حكم الصحابة عندنا في العدالة حكم غيرهم، ولا يتحتم الحكم بالإيمان والعدالة بمجرد الصحبة ولا يحصل بها النجاة من عقاب النار وغضب الجبار إلا أن يكون مع يقين الإيمان وخلوص الجنان، فمن علمنا عدالته وإيمانه وحفظه وصية رسول الله في أهل

(١) “شرح نهج البلاغة” (٢٥٨/١٠).

(٢) هو: ضياء الدين بن شرف الدين المرعشي التستري، أبو المجد المشهور عند الشيعة بالشهيد الثالث، رحل إلى الهند، فولاه “أكبر شاه” القضاء بمدينة لاهور، واشترط عليه ألا يخرج في أحكامه عن المذاهب الأربعة، فاستمر إلى أن أظهر مذهب الرفض، فقتل تحت السياط في مدينة أكبر آباد سنة (١٠١٩هـ)، من مصنفاته: “إحقاق الحق”، “إقام الحجر في الرد على ابن حجر”، “بحر الغدير في إثبات تواتر حديث الغدير”. انظر: “شرح إحقاق الحق وإزهاق الباطل” لشهاب الدين الحسيني المرعشي النجفي (٨٣/١)، طبعة: منشورة مكتبة آية الله العظمي المرعشي النجفي قم - إيران، “الذريعة” (٣٧٠/١٩).

(٣) “الصوارم المهرقة في جواب الصواعق المحرقة” (ص: ٦)، تصحيح: جلال الدين المحدث، طبعة: دار نهضة.

(٤) هو: علي خان بن أحمد بن محمد المدني الشيرازي المعروف بابن معصوم، ينتهي نسبه إلى الإمام زين العابدين علي بن الحسين السبط، من مصنفاته: “سلوة الغريب وأسوة الأديب”، “أنوار الربيع في أنواع البديع”، “الحدائق الندية في شرح الصمدية” وهو شرح في علم النحو، توفي سنة (١٢٠هـ). انظر: “الغدير في الكتاب والسنة والأدب” (٣٤٦/١١)، “مقدمة رياض السالكين في شرح صحيفة سيد الساجدين” لعلي خان الشيرازي (٨/١) تحقيق: محسن الحسيني الأميني، طبعة: مؤسسة النشر الإسلام التابعة لجامعة المدرسين بقم، الطبعة الرابعة ١٤١٥هـ.

بيته، وأنه مات على ذلك كسلمان وأبي ذر وعمّار واليناه وتقربنا إلى الله تعالى بحبه، ومن علمنا أنه انقلب على عقبه وأظهر العداوة لأهل البيت (ع) عاديناه لله تعالى وتبرأنا إلى الله منه^(١).

٥- ونختتم هذه النماذج بقول الكاشاني: "ومن الآخذين عنهم - أي الناس الآخذين تفسير الآيات عن الصحابة - لم يكن لهم معرفة بحقيقة أحوالهم لما تقرر عنهم أن الصحابة كلهم عدول ولم يكن لأحدٍ منهم عن الحق عدول، ولم يعلموا أن أكثرهم كانوا يبطنون النفاق ويتجرؤون على الله ويفترون على رسول الله في عِزة وشقاق، هكذا كان حال الناس قرناً بعد قرن فكان لهم في كل قرن رؤساء ضلالة، عنهم يأخذون وإليهم يرجعون"^(٢).

لو ثبت مما تقدم شيئاً لانهدم الدين من أصله، إذ كيف يبعث الله رسولاً ويختتم به الرسل والرسالات وأصحابه الذين قاموا بنصرته بالنفس والمال والسلاح في حياته، وبجمالية الدين الذي أرسل به بعد مماته ونقله للخلق كانوا يبطنون النفاق ويتجرؤون على الله ويفترون على رسوله - ﷺ - الكذب، ولا تقبل شهادة على حزمة بقل.

وقد حرص الشيخ موسى - رحمه الله - على تفنيد دعاوى الرافضة مستنداً إلى النصوص الشرعية ومظهراً عدالة الصحابة - رضي الله عنهم -.

قال ابن جارالله: "إن العصر الأول أفضل الأمة والقرن الأول من العصر الأول هم أصحاب النبي - ﷺ - عدول بالإجماع"^(٣) وخير هذه الأمة على الإطلاق، وخير من كل أمة أخرجت للناس، وكل ثناء نزل في القرآن فالصحابه أول داخل فيه.

(١) (ص: ١١) طبعة مكتبة بصيرتي - قم.

(٢) "تفسير الصافي" (١٠/١).

(٣) انظر: "الاستيعاب" لابن عبد البر (١٩/١)، "الكفاية في علوم الرواية" للخطيب البغدادي

(ص: ٤٩) طبعة دار الكتب العلمية، ١٤٠٩ هـ، "مقدمة ابن الصلاح" (ص: ١٨٢)، طبعة

= مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الأولى، ١٤٣٢ هـ، "شرح صحيح مسلم" للنوري (١٥/١٤٥)،

خرج النبي -ﷺ- عن الدنيا وهو عن كلهم راضٍ، ولهم الخطاب يوم عرفة ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ ^(١) ولهم كان خطاب الوعد بالاستخلاف والتمكين.

من كان قبله غيظ لأحدٍ منهم دخل في قوله: ﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ ^(٢) ^(٣).

والله إذ جمع كل الأمة في الذكر جعلها قسمين: وذكرها في التوبة والحشر مرتين:

(١) قسم متبوع هم: ﴿وَالسَّيْقُوتَ الْأُولَى مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ ^(٤).

(٢) قسم تابع هم: ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ^(٥).

وشرط في شرف التابع أن يتبع الأول بإحسان وأن يكون صديقاً صادقاً للأول بإخلاص، ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ ^(٦).

فمن كان في قلبه غل لهم، أو في لسانه نيل منهم خرج من الثاني ولم يكن داخل في الأول.

= طبعة دار المعرفة، "الباعث الحثيث" لابن كثير (ص: ١٦٥)، طبعة: مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ، "الإصابة" (٩/١)، "فتح المغيث بشرح ألفية الحديث" للسخاوي (٣١/٤)، دراسة وتحقيق: عبدالكريم الخضير، طبعة: دار المنهاج.

(١) [المائدة: ٣].

(٢) [الفتح: ٢٩].

(٣) قال ابن كثير -رحمه الله-: "ومن هذه الآية انتزع الإمام مالك -رحمه الله- في رواية عنه بتكفير الروافض الذين ييغضون الصحابة، قال: لأنهم يغيظونهم، ومن غاظ الصحابة فهو كافر لهذه الآية".
"تفسير ابن كثير" (٣٦٢/٧).

(٤) [التوبة: ١٠٠].

(٥) [التوبة: ١٠٠].

(٦) [الحشر: ١٠].

وإذ جعل الله أمة محمد - ﷺ - عند الجميع قسمين: ١ - متبوع، ٢ - تابع. والمتبوع لا يكون إلا الأفضل والأشرف، وهذه بداهة وضرورة قطعية والمتبوع في بيان القرآن هم المهاجرون والأنصار فقط، ذكرهم وأثنى عليهم بأبلغ الأثنية ولم يذكر معهم سواهم. فالعصر الأول هم أفضل الأمة، وأفضل العصر الأول الصديق والفاروق والخلافة الراشدة والصحابة^(١).

وقال أيضاً: «وأبعد الناس عن العدل وعن روح الإسلام هم الشيعة الإمامية إذ تعتقد في الأمة الحرمان المطلق، وتختص حق الفهم وحق الحكم لأفراد معدودة، ليس لآخرهم من الوجود نصيب»^(٢).

وقال أيضاً: قال ابن مسعود - رضي الله عنه - «إن الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب محمد - ﷺ - خير قلوب العباد فاصطفاه لنفسه، ثم نظر في قلوب الأمم بعد قلب محمد - ﷺ - فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد، فجعلهم وزراء نبيه»^(٣).

وقال تعالى: ﴿وَسَلِّمْ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ﴾^(٤) وعباده هم أصحاب محمد - ﷺ -^(٥).

(١) «الوشية» (ص: ما - ب م).

(٢) المصدر السابق (ص: ما - ه س).

(٣) تقدم تخريجه (ص: ١٠١).

(٤) [النمل: ٥٩].

(٥) قال الثوري والسدي: هم أصحاب محمد - ﷺ - ورضي الله عنهم أجمعين، وروى نحوه عن ابن عباس. ولا منافاة، فإنهم إذا كانوا من عباد الله الذين اصطفى، فالأنبياء بطريق الأولى والأحرى، والقصد أن الله تعالى أمر رسوله ومن اتبعه بعدما ذكر لهم ما فعله بأوليائه من النجاة والنصر والتأييد، وما أحل بأعدائه من الخزي والنكال والقهر، أن يحمده على جميع أفعاله، وأن يسلموا على عباده المصطفين الأخيار. انظر: «تفسير ابن كثير» (٢٠٢/٦).

فالصحابة خير العباد والأمم كلهم أجمعين... وثبت أن النبي -ﷺ- كان يقول: "خير القرون قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم" ^(١) والمعنى أن خير القرون الماضية قرني ثم الذين يلونهم هم أيضاً خير من القرون الماضية، فالقرون الثلاثة من قرون الأمة هم خير من كل القرون السابقة قبل الإسلام ... وإن كان المعنى خير القرون من هذه الأمة قرني ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، فالحديث أن القرن الأول هو أفضل القرون من هذه الأمة ... وقرن الرسالة وقرن الخلافة الراشدة، فيه نزل القرآن الكريم وكتب، وفيه كتبت المصاحف، وحفظت أصول الشرع والدين، وفيه قامت الدولة الإسلامية على أساس متين، وفيه اتسعت فتوحات المؤمنين، فإن الدين والملك توأمان لا بقاء لأحدهما إلا بصاحبه، والدين أساس الملك وعماده، والملك خادم الدين وحارسه ...

وعصر الرسالة كان على الحق بالضرورة، وشهادة الواقع وشهادة القرآن وعصر الخلافة كان على الحق بشهادة النبي -ﷺ- وشهادة كل آيات القرآن. والصحابة على حسب ما شهد به التاريخ كان لهم دين وأدب عظيم، وكان لهم وفور معرفة وعلم ونفاذ بصيرة، واهتمام بالأمور كامل، وفيهم نزل خاتمة سورة الفتح ^(٢).

ثم الصحابة بما لهم من القوة والبأس في ظهور الدين وغلبته على الأديان، جمعوا في أنفسهم مثل التوراة، هو الشدة، وبما لهم من الرحمة والدين في حياتهم الأدبية والاجتماعية جمعوا في أنفسهم مثل الإنجيل، وهو الرحمة والرفقة ^(٣).

(١) تقدم تخريجه، (ص: ٩٦)

(٢) وهي قوله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ٢٩]

(٣) قال شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله-: "ففي شريعته -ﷺ- الدين، والعفو، والصفح، ومكارم

الأخلاق أعظم مما في الإنجيل، وفيها من الشدة، والجهد، وإقامة الحدود على الكفار والمنافقين =

أما القرآن الكريم فقد ذكر في مثل الصحابة ومثل كل الأمة زرعاً أخرج الله شطأه
 وشد أزره، وقَوَّى بعضه ببعض حتى التف وصار ألفافاً، بعضه يقوي البعض واستوى على
 سوقه، يعجب الزراع بحسن نموه وكثرة بركته، وربَّى الله الأمة كذلك ليغيظ بهم الكفار ثم:
 ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ (١) «(٢)».

ولقد أثنى علي بن أبي طالب -عليه السلام- على الصحابة الكرام وزكاهم.

قال: «لقد رأيت أصحاب محمد صلى الله عليه وآله فما أرى أحداً يشبههم، لقد
 كانوا يصبحون شعثاً غبراً وقد باتوا سجداً وقياماً يراوحون بين جباههم وخدودهم ويقفون
 على مثل الجمر من ذكر معادهم، كأن بين أعينهم رُكب المعزى من طول سجودهم، إذا
 ذكر الله هملت أعينهم حتى تَبَلَّ جيوهم، ومادوا كما يميد الشجر يوم الريح العاصف، خوفاً
 من العقاب ورجاءاً للثواب» (٣).

إن الطعن في عدالة الصحابة من الأمور العظام التي يترتب عليها هدم الدين،
 والرافضة غايتها ومرادها من الطعن في عدالة الصحابة هدم سنة النبي -عليه السلام-؛ لأنه لا يمكن
 لأحد أن يفهم القرآن ويعمل به - كما أراد الله عز وجل - إلا عن طريق سنة النبي -عليه السلام-.

أعظم مما في التوراة، وهذا هو غاية الكمال؛ ولهذا قال بعضهم: بُعث موسى بالجلال، وبُعث
 عيسى بالجمال، وبُعث محمد بالكمال". انظر: «الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح»
 (٥٢/٣)، تحقيق: علي الأملعي، طبعة: دار الفضيلة، الطبعة الأولى، ١٤٢٤ هـ.

(١) [الفتح: ٢٩].

(٢) «السنة» (ص: ١١٦-١١٨).

(٣) «شرح نهج البلاغة» للشيخ محمد عبده (١/١٨٩)، طبعة: دار المعرفة، بيروت.

المبحث الثاني

جهود الشيخ في بيان موقف الرافضة من الصحابة والرد عليهم

قدمنا في المبحث السابق طعن الرافضة في عدالة الصحابة، ويعتبر بمثابة التمهيد لكل شر، إذ إن الرافضة لم تتوقف عند ذلك فحسب بل انتقلت لما هو شر منه فأخذت تضلل وتفسق وتكفر الصحابة وتحكم عليهم بالردة وترد كل ما نزل في حقهم وما ثبت في فضلهم أو تخصصه في اثنين أو ثلاثة لا يتجاوزون السبعة. وقد اعتنى الشيخ موسى -رحمته الله- بتنفيذ هذه العقيدة الباطلة التي انفردت بها الرافضة عن سائر الديانات السماوية، بل إنها أشر من اليهود والنصارى في ذلك.

روى الكليني عن أبي جعفر عليه السلام قال: "كان الناس أهل ردة بعد النبي صلى الله عليه وآله إلا ثلاثة، فقلت: ومن الثلاثة؟ فقال: المقداد بن الأسود، وأبو ذر الغفاري، وسلمان الفارسي -رحمة الله وبركاته عليهم-"^(١).

ويقول المستري: "هم -أي الإمامية- يقولون كما جاء موسى (ع) للهداية، وهدى خلقاً كثيراً من بني إسرائيل وغيرهم فارتدوا في أيام حياته ولم يتوفيهم أحد على إيمانه سوى هارون (ع) كذا جاء محمد صلى الله عليه وآله وهدى خلقاً كثيراً لكنهم بعد وفاته ارتدوا على أعقابهم"^(٢).

وعن أبي وكيد الحضرمي قال: قال أبو جعفر عليه السلام: "ارتد الناس إلا ثلاثة نفر: سليمان وأبو ذر والمقداد، قال: قلت: فعمّار؟ قال: قد كان حاص حيصه ثم رجع"^{(٣) (٤)}.

(١) انظر: "روضة الكافي" (٢٠٨٤/٨)، "تفسير العياشي" (٢٢٣/١).

(٢) "إحقاق الحق" (ص: ٣١٥).

(٣) "رجال الكشي" (ص: ٢٣).

(٤) قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب -رحمته الله-: "هذا العموم المؤكد يقتضي ارتداد علي وأهل

البيت، وهم لا يقولون بذلك، وهذا هدم لأساس الدين، لأن أساسه القرآن والحديث، فإذا فُرض =

وبعد هذا العرض يتضح لنا أن القول بردة الصحابة - ﷺ - أمر متقرر ومستقر عند الرافضة، ويظهر لنا أيضاً مدى بغض الرافضة للصحابة - ﷺ - وإلا لم يتجرؤوا بمثل هذا البهتان العظيم.

ونعرض رد الشيخ ابن جار الله - رحمه الله -:

يقول الشيخ: "كتب الشيعة تكفر عامة الصحابة كافة ولم ينج من التكفير سوى قليل لا تزيد عدتهم على سبعة، وللشيعة الإمامية في تكفير الأول والثاني أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما -، صراحة شديدة ومجازفة طاغية" (١).

وللشيعة في قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ (٢) كلمات ثقيلة على الأمة، في المجلد الثاني من الوافي (١٨٠) تقول الشيعة: "إن النبي يشهد على الأمة والصحابة بارتدادها واعتدائها على أهل بيته" (٣).

ارتداد من أخذ من النبي - ﷺ - إلا النفر الذين لا يبلغ خبرهم التواتر وقع الشك في القرآن والأحاديث، نعوذ بالله من اعتقاد يوجب هدم الدين. وقد اتخذ الملاحدة كلام هؤلاء الرافضة حجة لهم فقالوا: كيف يقول الله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠]، وقد ارتدوا بعد وفاة نبيهم إلا نحو خمسة أو ستة أنفس منهم، لامتناعهم من تقديم أبي بكر على علي وهو الموصى به. فانظر إلى كلام هذا الملحد تجده من كلام الرافضة فهؤلاء أشد ضرراً على الدين من اليهود والنصارى وفي هذه الهفوة فساد من وجوه: فإنها توجب إبطال الدين والشك فيه وتجوز كتمان ما غورض به القرآن وتجوز تغيير القرآن وتخالف قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الفتح: ١٨] وقوله تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [البينة: ٨] وقوله فيمن آمن قبل الفتح وبعده: ﴿وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسَيْنَ﴾ [الحديد: ١٠] وقوله في حق المهاجرين والأنصار: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [الحشر: ٨]، ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٩]، وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣] وقوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠]، وغير ذلك من الآيات والأحاديث الناصة على أفضلية الصحابة واستقامتهم على الدين، ومن اعتقد ما يخالف كتاب الله وسنة رسول الله - ﷺ - فقد كفر، وما أشنع مذهب قوم يعتقدون ارتداد من اختارهم الله لصحبة رسوله ونصرة دينه. "الرد على الرافضة" (ص: ١٢-١٣-١٤)

(١) "الوشية" (ص: ٢١).

(٢) [النساء: ٤١].

(٣) انظر: "الاحتجاج" (٢/٢٤٢)، "تفسير الصافي" (١/٣٣٢)، "الوشية" (ص: غ).

يقول الصادق: «لا يجوز أن يستشهد الله الأمة يوم القيامة إذ لا يجوز شهادتها في الدنيا على حزمة بقل» (١٢٠/٢) (١).

ويرد الشيخ على افتراء الرافضة فيقول: «ذكر الله جل جلاله في كتابه أمة محمد ﷺ بما لم يذكر به أحداً، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (٣٠) نَحْنُ أُولِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا نَشْتَهُى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ﴾ (٣١) نَزَّلْنَا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ﴾ (٢).

آيات جلية لم تنزل في كتاب من الكتب ... ومحمد - ﷺ - والذين معه هم أول من دخل في هذه الآيات، ومجرد هذا وحده يكفي تمام الكفاية في إبطال كل باب عقدته كتب الشيعة في آيات وسور تبهر الشيعة تفترى أنها نزلت في ارتداد العصر الأول وكفر الصديق والفاروق (٣).

وكل ذي أدب حصيف إذا رجع إلى عقله وإلى أدبه يرى رأي العين والقلب أن كل آية في المجد والثناء على المؤمنين فالصحابية والعصر الأول هم أول داخل فيها وأول مقصود منها بالضرورة (٤).

(١) «تفسير الصافي» (١٤٦/١).

(٢) [فصلت: ٣٠-٣١].

(٣) قال ابن تيمية - رحمه الله -: «وأما من جاوز ذلك - أي لعن الصحابة - إلى أن زعم أنهم ارتدوا بعد الرسول ﷺ إلا نفراً قليلاً لا يبلغون بضعة عشر نفساً، أو أنهم فسقوا عامتهم، فهذا لا ريب أيضاً في كفره؛ لأنه كذب لما نصه القرآن في غير موضع: من الرضا عنهم والثناء عليهم، بل من يشك في كفر مثل هذا فإن كفره متعين، فإن مضمون هذه المقالة أن نقلة الكتاب والسنة كفار أو فساق، وأن هذه الآية التي ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ وخيرها هو القرن الأول، وكان عامتهم كفاراً أو فساقاً، ومضمونها أن هذه الأمة شر الأمم، وأن سابقي هذه الأمة هم شرارها، وكفر هذا مما يعلم بالاضطرار من دين الإسلام». «الصارم المسلول» (ص: ٥٩٠).

(٤) «الوشية» (ص: ١-ل ب).

ويتعجب ابن جارا لله من افتراءات الرافضة على الصحابة ويرى أنهم أسوأ حالاً من اليهود وإن كانوا قد انتحلوا بعض العقائد منهم.

فيقول - ﷺ -: ” والعجب أن اليهود في تاريخها كانت تأتي بكل أمر منكر، لم تترك كبيرة إلا ارتكبتها في أشنع صورها، كانت تقتل الأنبياء، وكانت تشرك بالله، وكانت وكانت، وعبدت العجل، وموسى وهارون ويوشع بن نون في قيد الحياة، ثم كانت جافية قاسية تشكو الله أشد الشكوى، وتلوم موسى وهارون لوماً غليظاً، وتسب وتشتتم شتماً عنيفاً وكانت أوقح الأمم في إنكار الجميل وكفران النعم وشدة الكفر، كل ذلك حكاية موسى في أسفاره وفصلته كتب الأنبياء، ومع ذلك فإن اليهود كانت تقدس الأمة أمة اليهود لا مزيد عليه، وتحترمها احتراماً لا حدَّ لشدته... وشرعية التوراة جعلت الأسباط فئتين:

(١) فئة تدعو بالبركة، والبركات كلها لمن أقام التوراة.

(٢) فئة تلعن، واللعنات كلها لمن ترك العمل بالتوراة وبوصاياها، والدعاء بالبركة عند اليهود لكل مطيع، واللعنة على كل عاصٍ، وكل اللعنات تنزل من عند الله على أعداء اليهود إن استقامت اليهود، وإن لم تستقم فكل لعنات اليهود تنزل على اليهود، وكل هذه مفصلة في الفصول (٢٧:٣٠) من سفر التثنية^(١).

ولعنات الشيعة كلها منتحلة من لعنات اليهود، إلا أن لعنات اليهود على العصاة كانت فيها فائدة كبيرة تسوق اليهود إلى إقامة التوراة، ولم تكن على الأعيان، بل كانت على من يترك وصايا التوراة، أما لعنات الشيعة فعلى أفضل الأمة؛ على الصديق والفاروق، وعلى العصر الأول الذي أقام دين الإسلام، وأقام دولته القوية العادلة، ولعنات

(١) ”سفر التثنية“ هو أحد الأسفار الخمسة التي يعتقد اليهود أن موسى - ﷺ - كتبها بيده، وسفر التثنية يعني تكرير الشريعة، وإعادة الأوامر والنواهي عليهم مرة أخرى، وينتهي هذا السفر بذكر موسى - ﷺ - وقبره. انظر: ”دراسات في الأديان اليهودية والنصرانية“ (ص: ٧٦).

الشيعة فيها فساد لقلوب الشيعة توارى فيها نيران الشحناء وتوارى الأكباد بورى البغضاء،
واللغات بدعة فاحشة منكرة»^(١).

وقد أثبت العلماء قديماً وحديثاً مشاهجة الرافضة لليهود. قال الشعبي^(٢) -رحمه الله-:
«فضلت اليهود والنصارى على الرافضة بخصلتين: سئلت اليهود: من خير أهل ملتكم؟
قالوا: أصحاب موسى. وسئلت النصارى: من خير أهل ملتكم؟ قالوا: حوارى عيسى.
وسئلت الرافضة: من شر أهل ملتكم؟ قالوا: أصحاب محمد -ﷺ-. أمروا بالاستغفار لهم
فسبواهم، فالسيف عليهم مسلول إلى يوم القيامة، لا تقوم لهم راية، ولا يثبت لهم قدم، ولا
تجتمع لهم كلمة، ولا تجاب لهم دعوة»^(٣).

والشيخ ابن جارالله -رحمه الله- يبرئ جميع أهل البيت من افتراءات الرافضة، فيقول
-رحمه الله-: «ونحسن الظن بالأئمة فنقول: لم يتخذ إمام علوي لعن الأموي ديدناً في دينه
وأدبه وما كان ينبغي لعلوي ذلك، أما لعن الشيعة - طيلة عمرها وطول عصرها - الصديق
والفاروق والعصر الأول فلا وجه له إلا أنه دعوة سبئية أو نزعة فارسية هدماً وغيظاً.

أما ما تقوله شيخ الشيعة في كتابه «أصل الشيعة» (ص: ٤١): «إن أول من وضع
بذر التشيع في حقل الإسلام هو نفس صاحب الشريعة الإسلامية»^(٤).

فمغالطة فاحشة خرجت عن حدود كل أدب وابتهاز وافتراء على النبي -ﷺ- وتحريف
الآيات ولعب بالكلمات.

(١) «الوشية» (ص: ج م - د م - د هـ)

(٢) هو: عامر بن شراحيل بن عبد ذي كَبَار الشعبي الحميري، أبو عمرو، يضرب المثل بحفظه، وسئل
عما بلغ إليه حفظه، فقال: «ما كتبت سوداء في بيضاء، ولا حدثني رجل بحديث إلا حفظته»، توفي
سنة (١٠٣هـ). انظر: «الطبقات الكبرى» (٢٤٦/٦)، «حلية الأولياء» (٢٦٦/٤)، «سير أعلام
النبلاء» (٢٩٤/٤).

(٣) «منهاج السنة» (٢٧/١).

(٤) (ص: ١٨٤).

أي حبة بذر النبي - ﷺ - حتى أنبتت سنابل اللعن والتكفير وسنابل عقيدة التحريف بأيدي منافقي الصحابة، وأن وفاق الأمة ضلال، وأن الرشاد في خلافها حتى توارت العقيدة الحقة في لجج من ضلال الشيعة جم؟ والشيعة^(١) زمن النبي - ﷺ - والعترة^(٢) هم الذين هاجروا معه ونصروه في كل أموره، وفيهم نزل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُم خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾^(٣) بعد قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾^(٤) (٥).

(١) لا يقصد الشيخ - رحمه الله - المعنى الاصطلاحي، وإنما يريد المعنى اللغوي أي هم أتباع النبي - ﷺ - الذين هاجروا معه ونصروه في الغالي والنفيس، ويدل على ذلك قوله: «والتشيع على شكله الذي نراه اليوم في بلاد الشيعة وكنا نراه من قبل، لم يكن في العصر الأول وعهد الخلافة الراشدة. ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٧١] قد ألف الله بينهم وكان كل يحب أهل البيت ويحترم بيت النبوة، ولم يحدث التشيع والتخرج إلا في زمن علي - عليه السلام -». انظر: «الوشيع» (ص: ي).

(٢) قال شيخ الإسلام - رحمه الله -: «العترة هم بنو هاشم كلهم: ولد العباس، وولد علي، وولد الحارث ابن عبدالمطلب، وسائر بني أبي طالب وغيرهم. وعلي وحده ليس هو العترة، وسيد العترة هو رسول الله - ﷺ -». انظر: «منهاج السنة» (٣٩٥/٧).

(٣) [البينة : ٧].

(٤) [البينة : ٦].

(٥) «الوشيع» (ص: د ه).

المبحث الثالث

جهود الشيخ في بيان أمثلة من مطاعن الرافضة في صحابة النبي - ﷺ -

والرد عليهم

لقد نقض الشيخ موسى - رَحِمَهُ اللهُ - شعاراً اشتهرت به الرافضة وتميزت به عن سائر الفرق الضالة المخالفة للكتاب والسنة، وهو الطعن في الصحابة - رَحِمَهُمُ اللهُ -، وإن كان هناك من يطعن في بعض أفراد الصحابة إلا أنهم لم يطعنوا فيهم جميعاً باستثناء الأربعة كما مر معنا في المبحث السابق.

يقول الشيخ ابن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ -: «في كتب الشيعة عن الباقر والصادق: » ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم: ١ - من ادعى إمامة ليست له، ٢ - من جحد إماماً من عند الله، ٣ - من زعم أن أبا بكر وعمر لهما نصيب في الإسلام»^(١).

في المجلد الثاني من «الوافي» (ص: ٤٤)، وبعدها كلمات لا يقبلها الأدب: الأول والثاني، أبوبكر وعمر في كتب الشيعة رجسان ملعونان، هما الجبت والطاغوت، وهما فرعون هذه الأمة وهامانها، هم أشد أهل النفاق نفاقاً وعداء للنبي، وضرراً للإسلام. في كتب الشيعة: «أن أبا بكر أبو كل الشرور، لم يسم صديقاً إلا بعد أن رأي في الغار معجزات أدهشته وحيرته، فأضمر في قلبه: الآن صدقت يا محمد، أنك ساحر عظيم»^(٢).

في كتب الشيعة في «الكافي» و«التهذيب» و«الوافي» لعنات على أبي بكر وعمر وعائشة وحفصة وعلى العامة، وهم كل الأمة، بعبارات ثقيلة شنيعة، وللشيعة في اللعن على الصحابة وعلى الأمة أدعية مأثورة، في الوافي في كتابه الثامن وفي غيره كلام طويل ثقيل يدل على أن أدب الشيعة في الكتب والكلام والمجالس الانبساط في اللعنات، يقول «الوافي»: «لم

(١) «أصول الكافي» (٢٧٩/١)، كتاب: الحجة، باب: من ادعى الإمامة وليس لها بأهل.

(٢) «الوشيع» (ص: ٢١).

يدع الإمام أحداً ممن يجب أن يُلعن إلا لعنه وسماه، وأول ما بدأ بأبي بكر وعمر وعثمان، ثم مرَّ على الجماعة ولعن الكل^(١) (٢).

وفي «الكافي» و«التهذيب» أدعية مأثورة عند زيارة قبور الأئمة في اللعن على العصر الأول وعلى كل الأمة، تقول كتب الشيعة: «ولله وراء هذا العالم سبعون ألف عالم، في كل عالم سبعون ألف أمة، كل أمة أكثر من الجن والإنس، لا همَّ لهم إلا اللعن على أبي بكر وعمر وعثمان» (٣) (٤).

قلت: إنَّ عرض هذه المطاعن كافٍ في إبطالها ونقضها، وحقيقة هذه الطعون الجائرة أنها ترفع درجات الصحابة الكرام - رضي الله عنهم أجمعين - يوم القيامة، وهي للرافضة حزبي وحسرة وندامة، دلَّ عليها قوله - ﷺ - لأصحابه - ﷺ - : «أتدرون ما المفلس؟ قالوا: المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع، فقال: إن المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة، ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته، فإن فنيت حسناته، قبل أن يقضي ما عليه، أخذ من خطاياهم فطرحت عليه، ثم طرح في النار» (٥).

رد الشيخ :

قال ابن جار الله - رحمه الله -: «في «أصول الكافي» (٣٥١/٢) أن اللعن والطعن على أحد حرام، يعود على صاحبه، فكيف طعن الشيعة ولعن الشيعة على الأول والثاني والثالث؟

(١) «تهذيب الأحكام» (١٣٦٢/٦).

(٢) «الوشية» (ص: ٢١).

(٣) «بحار الأنوار» (١٩٩/٣٠).

(٤) «الوشية» (ص: ٢٢).

(٥) «صحيح مسلم»، كتاب: البر والصلة والأدب، باب: تحريم الظلم (ص: ١١٢٩) برقم (٢٥٨١).

وعلى أكثر الصحابة، وعلى أم المؤمنين عائشة وحفصة وهما بنص القرآن الكريم أهل البيت.

ولا ريب أن اللعن على العصر الأول لا يزيد في قلب اللاعن إلا مرضاً على مرض، وعداء على عداء واللاعن في قلبه على المؤمنين مرض، كلما لعن زاده اللعن مرضاً على مرض لا دواء له ولا زوال^(١).

قلت: ولعن الصحابة وسبهم قدح في تزكية المولى لهم، وتكذيب لما نزل في فضلهم، «ومن سب من - ﷺ - فقد حارب الله ورسوله وقال: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾^(٢)، وكيف يسب من رضي عنه مولاه واصطفاه، وقال تعالى: ﴿ثُمَّ خَدَّ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءَ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءَ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾^(٣)، كيف يجوز سب من يمدحه ربه؟ وقال تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَّنْ أَنْفَقَ مِن قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلِ أَوْلِيكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِن بَعْدِ وَقَتْلِ أَوْلِيَائِهِمْ وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ﴾^(٤)، ومن وعده سيده الجنة كيف يسب؟ وقال تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالُهُمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾^(٥)، وقال في الأنصار: ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٦) والقرآن مشحون من مدح الصحابة - ﷺ - فمن سبهم فقد خالف ما أمر الله من إكرامهم، ومن اعتقد السوء فيهم كلهم أو جمهورهم فقد كذب الله تعالى فيما أخبر من كمالهم وفضائلهم، ومكذبه كافر. قال رسول الله - ﷺ -: «النجوم أمانة للسماء، فإذا

(١) «الوشية» (ص: ٢٢).

(٢) [الفتح: ١٨].

(٣) [الفتح: ٢٩].

(٤) [الحديد: ١٠].

(٥) [الحشر: ٨].

(٦) [الحشر: ٩].

ذهبت النجوم أتى السماء ما تُوعدون، وأنا أمانة لأصحابي، فإذا ذهبت أنا أتى أصحابي ما يوعدون، وأصحابي أمانة لأمتي، فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يُوعدون»^(١) «^(٢)».

وقد حذر أئمة السلف من الذين ينتقصون الصحابة، ووصفهم بالزندقة؛ لأنهم علموا مرادهم من ذلك.

قال أبو زرعة^(٣) -رحمه الله-: «إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله -ﷺ- فاعلم أنه زنديق، وذلك أن الرسول -ﷺ- عندنا حق، والقرآن حق، وإنما أدى إلينا هذا القرآن والسنة أصحاب رسول الله -ﷺ-، وإنما يريدون أن يجرحوا شهودنا ليبطلوا الكتاب والسنة، والجرح بهم أولى وهم زنادقة»^(٤).

وقال ابن جارية -رحمه الله-: «أكاذيب وضعتها كتب الشيعة على السنة الأئمة. في «الوافي» عن «التهذيب» و«الكافي» (٢: ٤٥) عن الباقر: لما أخذ النبي -ﷺ- يوم الغدير بيد علي، صرخ إبليس في جنوده صرخة لم يبق منهم أحد في بر ولا بحر إلا أتاه، فقالوا: ماذا دهاك؟ ما سمعنا لك صرخة أوحش من هذه؟ فقال: نعم فعل هذا النبي فعلاً؛ إن تم لم يعص الله أبداً، فقالوا: يا سيدي، أنت كنت لآدم أغويته! ولما قال المنافقون: أنه ينطق عن الهوي، وقال أحدهما لصاحبه (أبو بكر لعمر): أما ترى عينيه تدوران في رأسه

(١) صحيح مسلم، كتاب: فضائل الصحابة -رحمه الله-، باب: بيان أن بقاء النبي -ﷺ- أمان لأصحابه، وبقاء أصحابه أمان للأمة (ص: ١١٠٩-١١١٠) برقم (٢٥٣١).

(٢) «الرد على الرافضة» (ص: ١٦-١٧).

(٣) هو: عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد، أبو زرعة الرازي، أحد الأئمة الحفاظ، زار بغداد، وحدث بها، وجالس الإمام أحمد بن حنبل، وكان يحفظ مئة ألف حديث، قال أبو حاتم الرازي: «إذا رأيت الرازي وغيره يبغض أبا زرعة فاعلم أنه مبتدع»، توفي سنة (٢٦٤هـ). انظر: «الجرح والتعديل» (٣٨٨/٥)، «تاريخ بغداد» (٣٣/١٢)، «تهذيب التهذيب» لابن حجر (٢٢/٤)، طبعة: دار إحياء التراث الإسلامي، الطبعة الثانية، ١٤٢٩هـ.

(٤) «الكفاية في علم الرواية» (ص: ٤٩)، باب: ما جاء في تعديل الله ورسوله للصحابة.

-يعنون النبي ﷺ - كأنه مجنون، صرخ إبليس صرخة طرب، فجمع أوليائه، ثم قال: أما قلت: أني كنت لآدم من قبل؟ قالوا: نعم! قال: آدم نقض العهد ولم يكفر بالرب، وهؤلاء نقضوا العهد وكفروا بالرسول! ولما قبض النبي ﷺ - وأقام الناس أبا بكر لبس إبليس تاج الملك، ونصب منبراً وقعد في ألويته وجمع خيله ورجله، ثم قال لهم: اطربوا، فلن يطاع الله أبداً حتى يقوم إمام، ثم تلا الباقر: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١) (٢) (٣).

”الوافي“ (٤٥/٢) عن سلمان عن علي: ”أن أول من بايع أبا بكر هو إبليس وأن النبي ﷺ - قد قال: إن أول من يبايع أبا بكر من منبري هذا هو إبليس“ (٤) (٥).

وفي ”الكافي“ (٥١/٢) عن الصادق عن الباقر: ”أن رسول الله أقبل يقول على أبي بكر وهو في الغار يرتعد: اسكن فإن الله معنا! وقد أخذته الرعدة وهو لا يسكن، فلما رأى النبي ﷺ - حاله، قال له: تريد أن أريك أصحابي من الأنصار في المجالس يتحدثون، وأريك جعفر وأصحابه في البحر يغوصون؟ قال: نعم! فمسح النبي ﷺ - بيده على وجهه، فنظر أبو بكر إلى الأنصار يتحدثون، ونظر إلى جعفر وأصحابه في البحر يغوصون، فأضمر في تلك الساعة: أنه ساحر؛ فسمي صديقاً“ (٦).

فما هذا أيها الشيعة؟

(١) [سبأ: ٢٠].

(٢) ”روضة الكافي“ (٢١٤٣/٨-٢١٤٤).

(٣) ”الوشية“ (ص: ٤١).

(٤) ”روضة الكافي“ (٢١٤٢/٨).

(٥) ”الوشية“ (ص: ٤٢).

(٦) انظر: ”روضة الكافي“ (٢٠٨٤/٨)، ”تفسير الصافي“ (١٢٣/٢).

هل هذا إلا كذب من لا حياء له ولا دين له يرده عن غيه وجهله؟ وهل هذا إلا كذب من يكذب بالقرآن الكريم؟ والقرآن الكريم يقول: ﴿إِلَّا نُنْصِرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا﴾^(١).

فإن كان النبي أُخرج ثاني اثنين، فمن الأول، ثم إن هذا الأول:

(١) قد جعله الله صاحباً له في نصرته نبيه.

(٢) قد خرج هذا الأول مع النبي -ﷺ- صاحباً له في ساعة العسرة إذ هما في الغار.

(٣) فإن كان ارتعد خوفاً على حياة النبي -ﷺ- إذ أحس وقع الأقدام فوق رأسه.

(٤) وحزن حزناً إذ توهم عجزه أن يدافع عن حياة النبي -ﷺ-.

(٥) فإن كان الله أنزل سكينته على هذا الأول.

(٦) وأيد الله هذا الأول ونبيه بجنود لم يرها أحد من قريش غير الأول.

فهل نال أحد من خلق الله مثل هذا الشرف، ومثل هذا الشاء الجليل في أجل الكتب، في القرآن الكريم غير الأول وهو أبو بكر الصديق، على صاحبه وعليه الصلاة والسلام^(٢).

وبعد عرض هذا الرد من الشيخ موسى -رحمته الله- يتضح أن القرآن ليس له حرمة عند الرافضة فهم يحرفونه تحريفاً لا يصدر إلا من زنديق مارق من الدين، كما أنه ليس للنبي -ﷺ- حرمة فهم يفترون عليه الكذب، فليبشروا بما وعدهم به النبي -ﷺ-، فقد قال: "من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار"^(٣).

(١) [التوبة: ٤٠].

(٢) "الوشية" (ص: ٤٢-٤٣).

(٣) "صحيح البخاري" كتاب: العلم، باب: إثم من كذب على النبي -ﷺ- (٥٥/١) برقم (١٠٧).

المبحث الرابع

جهود الشيخ في بيان أمثلة من مطاعن الرافضة في آل بيت النبي - ﷺ -

والرد عليهم

لقد أبطل الشيخ موسى - رحمه الله - مطاعن الرافضة في آل بيت النبي - ﷺ -، وآل البيت هم بني هاشم، كالعباس وولده، والحارث بن عبدالمطلب وولده، وسائر بني أبي طالب، وغيرهم، وكبنات النبي - ﷺ - وزوجتي عثمان - رضي الله عنه - رقية وأم كلثوم - رضي الله عنهما -، وابنته زينب، وفاطمة، وكذلك علي - رضي الله عنه -، والحسن، والحسين، أصحاب الكساء من آل البيت بلا ريب. وكذلك أزواجه - رضي الله عنهن - داخلون في أهل بيته ^(١)، كما دل عليه قوله تعالى: ﴿يَنْسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَحِشَةٍ مَبِينَةٍ يُضَعَّفَ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝٣٠ وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُفِّئْنَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ۝٣١ يَنْسَاءَ النَّبِيِّ لَسُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ أَتَقَيْنَ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ۝٣٢ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَطِيعَنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ آمَا يُرِيدَ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ۝٣٣﴾.

فالخطاب كله لأزواج النبي - ﷺ - ومعهن الأمر والنهي والوعد والوعيد لكن لما تبين ما في هذا من المنفعة التي تعمهن وتعم غيرهن من أهل البيت، جاء التطهير بهذا الخطاب وغيره، وليس مختصاً بأزواجه، بل هو متناول لأهل البيت كلهم ^(٢).

(١) انظر: "منهاج السنة" (٢٣٩/٧)، "دفع الكذب المبين المفترى من الرافضة على أمهات المؤمنين" المؤمنين" لشيخنا / عبد القادر محمد عطا صوفي حفظه الله، (ص: ٣٠)، طبعة: مكتبة الغرباء الأثرية، الطبعة الأولى، ١٤١٨ هـ. "موسوعة الدفاع عن أصحاب رسول الله ﷺ" له أيضاً (١٢٨٥/٣)، طبعة: أضواء السلف.

(٢) [الأحزاب: ٣٠-٣٢].

(٣) [الأحزاب: ٣٣].

(٤) انظر: "منهاج السنة" (٧٣/٧-٧٤).

وجاء في سنة المصطفى - ﷺ - ما يثبت ذلك أيضاً.

قال الصحابة - رضي الله عنهم -: " يارسول الله كيف نصلي عليك؟ فقال رسول الله - ﷺ -: قولوا اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على إبراهيم، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم، إنك حميد مجيد " (١).

ونعرض أمثلة تبين مطاعن الرافضة في آل بيت النبي - ﷺ - التي أثبتها الشيخ ابن جارالله - رحمه الله - من كتب الرافضة المعتمدة.

يقول ابن جارالله - رحمه الله -: " للشيعية في أزواج النبي - ﷺ - خصوصاً عائشة وحفصة وزينب سوء أدب عظيم، لا تتحملها عصمة النبي - ﷺ - وشرف أهل البيت ولا دين الأئمة.

وأقل ما يقول "الكافي" و "الوافي" في عائشة وحفصة أن قول الله في سورة التحريم ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ ﴾ (٢) نزل في عائشة وحفصة وأبي بكر وعمر، وأن عائشة وحفصة كافرتان مخلدتان في النار " (٣) (٤).

وقال الشيخ موسى - رحمه الله -: " عائشة أم سنة وجماعة: أم المؤمنين بنص القرآن الكريم فمن يقول: إن عائشة ليست أمّاً لنا فهو مؤاخذ بإقراره، فمعناه أن قائل هذا القول ليس بمؤمن " (٥).

(١) "صحيح البخاري"، كتاب: الأنبياء، الباب: العاشر (٤٦٦/٢) برقم ٣٣٦٩٠. "صحيح مسلم"، كتاب: الصلاة، الباب: الصلاة على النبي - ﷺ - بعد التشهد (ص: ١٧٣) برقم (٩١١).

(٢) [التحريم: ١٠].

(٣) انظر: "فروع الكافي" (١٠١٣/٥)، "تفسير الصافي" (٤٥١/٣)، "الصراط المستقيم إلى مستحقي التقديم" للنباطي (١٦٥-١٦٦) طبعة: مطبعة الحيدري، نشر المكتبة المرتضوية لإحياء الآثار الجعفرية.

(٤) "الوشيعية" (ص: ٣٩).

(٥) المصدر السابق (ص: ل ١).

وقال ابن جارالله أيضاً: «وفي الصفحة (١٧) - من كتاب كشف الغطاء - عقد باباً لمثالب الصحابة وأهل البيت أمهات المؤمنين فقال: المثالب الثابتة للقوم (يريد بالقوم الصديق والفاروق وعامة الصحابة وأمهات المسلمين) التي تأبي الإسلام فضلاً عن الإيمان والعدالة»^(١).

قال في (١٩) روى البخاري في صحيحة عن نافع عن ابن عمر قال: قام: النبي -ﷺ- خطيباً فأشار نحو مسكن عائشة وقال: «الفتنة تطلع من هنا (ثلاثاً) حيث يطلع قرن الشمس»^(٢).

يقول: روى البخاري قال: خرج النبي من بيت عائشة وقال: «رأس الكفر من هاهنا من حيث يطلع قرن الشمس»^(٣).

يقول كاشف الغطاء عن وجه أحاديث الأمة: «إن كتب الأمة مملوءة من ذم عائشة وذم أبيها من أحاديث النبي -ﷺ-»^(٤).

هذه شواهد تدل على قدر الإيمان والأدب والأمانة لأقلام مجتهدى الشيعة، والروح في كتب الشيعة في قديمها وحديثها متفقة: هي العداء للعصر الأول، ولعن الصديق والفاروق، وإكفار عامة الصحابة وأمهات المؤمنين وعلى رأسهم عائشة وحفصة، وهذه كما قلتها مراراً هي التي لا تتحملها الأمة ولا الأدب ولا العقل ولا الدين»^(٥).

(١) «كشف الغطاء» (١٧/١) طبعة: مهدي أصفهان بازار.

(٢) «صحيح البخاري»، كتاب: فرض الخمس، باب: ما جاء في بيوت أزواج النبي -ﷺ- (٣٩٠/٢) برقم (٣١٠٤).

(٣) «صحيح مسلم»، كتاب: الفتن وأشرط الساعة، باب: الفتنة من المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان (ص: ١٢٥٨) برقم (٧٢٩٥).

(٤) «كشف الغطاء» (١٩/١).

(٥) «الوشية» (ص: ع-ف)

وهنا لابد لنا من وقفة مع حسين آل كاشف الغطاء المفترى الكذاب، الذي اعتمد على بعض روايات الحديث ليقرر هذه الشبهة وهذه عادة أهل البدع فإنهم يأخذون من النصوص ما يوافق أهواءهم وآراءهم المنحرفة، ويدعون النصوص الظاهرة الواضحة البينة.

الوقفة الأولى:

وحتى يتبين للقارئ الكريم سوء قصد حسين آل كاشف الغطاء لابد لنا من جمع روايات الحديث لكي نعرف مراد النبي -ﷺ- من هذا الحديث.

روايات الحديث الواردة عن النبي -ﷺ-:

١- عن ابن عمر^(١) -رضي الله عنه- أنه سمع رسول الله -ﷺ- وهو مستقبل المشرق يقول: «ألا إن الفتنة هاهنا، ألا إن الفتنة هاهنا، ألا إن الفتنة هاهنا، من حيث يطلع قرن الشيطان»^(٢).

٢- وعن ابن عمر -رضي الله عنه- أن رسول الله -ﷺ- قام عند باب حفصة فقال بيده نحو المشرق: «الفتنة هاهنا من حيث يطلع قرن الشيطان»^(٣).

(١) هو: عبدالله بن عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- القرشي العدوي، أسلم مع أبيه، وهاجر، وعرض على النبي -ﷺ- بيدر فاستصغره، ثم بأحد، فكذلك، ثم في الخندق فأجازه، وهو يومئذ ابن خمس عشرة سنة، قال عنه النبي -ﷺ-: «نعم الرجل عبدالله، لو كان يصلي من الليل»، فكان بعد لا ينام من الليل، إلا القليل، توفي سنة (٧٣هـ). انظر: «الاستيعاب» (٨٠/٣)، «أسد الغابة» (٤٢/٣)، «الإصابة» (١٠٩٥/٢).

(٢) «صحيح البخاري» كتاب: الفتن، باب: التعوذ من الفتن (٣١٩/٤) برقم (٧٠٩٣)، «صحيح مسلم»، كتاب: الفتن وأشراف الساعة، باب: الفتنة من المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان (ص: ١٢٥٨) برقم (٢٩٠٥).

(٣) «صحيح مسلم» كتاب: الفتن وأشراف الساعة، باب: الفتنة من المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان (ص: ١٢٥٨) برقم (٢٧٩٢).

٣- يقول ابن عمر -رضي الله عنه-، سمعت رسول الله -ﷺ- يشير بيده نحو المشرق ويقول: "ها إن الفتنة هاهنا، ها إن الفتنة هاهنا ثلاثاً من حيث يطلع قرن الشيطان" (١).

٤- عن ابن فضل عن أبيه قال: سمعت سالم بن عبد الله بن عمر يقول: "يا أهل العراق! ما أسألكم عن الصغيرة وأركبكم للكبيرة! سمعت أبي، عبد الله بن عمر يقول: سمعت رسول الله -ﷺ- يقول: "إن الفتنة تجيء من هاهنا" وأوماً بيده نحو المشرق "من حيث يطلع قرن الشيطان" (٢).

وبعد عرض هذه الأحاديث يظهر جلياً أن مقصود النبي -ﷺ- هو بيان جهة الفتنة وهي المشرق.

الوقفة الثانية:

يقول آل كاشف: روى البخاري في صحيحه حديث: خرج النبي من بيت عائشة وقال: "رأس الكفر من هاهنا حيث يطلع قرن الشيطان".

وهذا الحديث قد تلقاه تلقيناً من أئمة الضلال الذين يلبسون على المسلمين أمر دينهم؛ بدليل أن هذا الحديث لم يروه البخاري في صحيحه إنما رواه الإمام أحمد (٣) ومسلم وغيرهم.

الوقفة الثالثة:

يقول كاشف الغطاء: "إن كتب الأمة مملوءة من ذم عائشة وذم أبيها من أحاديث النبي -ﷺ-".

(١) "صحيح مسلم"، كتاب: الفتن وأشرط الساعة، باب: الفتنة من المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان (ص: ١٢٥٨) برقم (٧٢٩٦).

(٢) "صحيح مسلم"، كتاب: الفتن وأشرط الساعة، باب: الفتنة من المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان (ص: ١٢٥٩) برقم (٧٢٩٧).

(٣) "مسند الإمام أحمد" (٣٧٣/٨) برقم (٤٧٥١).

إن هذا من الكذب الصراح الواضح البين عن النبي -ﷺ-، بل إن كتب الأمة مليئة بذكر فضائل ومناقب أبي بكر وعائشة -رضي الله عنهما-، فهذا الإمام البخاري عقد باباً وذكر فيه فضائل أبي بكر -رضي الله عنه-، وعقد باباً آخر وذكر فيه فضائل عائشة -رضي الله عنها-، وكذلك الإمام مسلم^(١) وغيرهم كثير.

ومن الأحاديث التي اتفق عليها البخاري ومسلم في ذكر فضائل أبي بكر وعائشة -رضي الله عنهما-:-

قال عمرو بن العاص^(٢) -رضي الله عنه- أتيت النبي -ﷺ- فقلت: أي الناس أحب إليك؟ قال: عائشة. فقلت: من الرجال؟ قال: أبوها. قلت: ثم من؟ قال: عمر بن الخطاب، فعد رجالاً^(٣).

بل يكفي أبو بكر وعائشة -رضي الله عنهما- شرفاً وفخراً وعزاً أن الله عز وجل أنزل فيهما قرآنا يتلى إلى يوم القيامة.

وقال ابن جارية -رضي الله عنه- "في كتب الشيعة أباطيل شنيعة:

(١) أن علياً أمير المؤمنين طلق عائشة، فخرجت من كونها أم المؤمنين^(٤).

(١) هو: أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم بن ورد القشيري النيسابوري صاحب الصحيح، أحد الأئمة الحفاظ وأعلام المحدثين، رحل إلى الحجاز والعراق والشام ومصر، وسمع يحيى بن يحيى النيسابوري وأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه. توفي سنة (٢٦١هـ). انظر: "الجرح والتعديل" (٢٠٩/٨)، "تاريخ بغداد" (١٢١/١٥)، "تهذيب الكمال" (٢٧/٤٩٩).

(٢) هو: عمرو بن العاص بن وائل بن هشام بن سعيد، القرشي السهمي، أمير مصر، يكنى أبا عبد الله، وأبا محمد، وكان شديد الحياء من رسول الله -ﷺ- لا يرفع طرفه إليه، مات سنة (٤٣هـ). انظر: "الاستيعاب" (٢٦٦/٣)، "الإصابة" (٢/١٣٤٠).

(٣) "صحيح البخاري" كتاب: فضائل الصحابة، باب: قول النبي -ﷺ- "لو كنت متخذاً خليلاً" (٩/٣) برقم (٣٦٦٢)، "صحيح مسلم"، كتاب: فضائل الصحابة، باب: من فضائل أبي بكر الصديق -رضي الله عنه- (ص: ١٠٥١) برقم (٢٣٨٤).

(٤) "بحار الأنوار" (١٠٧/٢٨)، (٧٥/٣٨)، (٨٣/٥٢)، (٣٩٧/١٠٨).

(٢) أن القائم إذ يقوم، يقيم الحد على عائشة، انتقاماً لأمة ابنة النبي -ﷺ- السيدة فاطمة عليها وعلى أبيها وأولادها الصلاة والسلام^(١).

(٣) أن القائم إذا ظهر يهدم مساجد الإسلام، منها مسجد المدينة، ويهدم حجرة النبي -ﷺ-، وينبش قبر صاحبيه ويخرجهما حين طريان، ثم يصلبهما على خشب ويحرقهما^(٢)؛ لأن جميع ما ارتكبه البشر من المظالم والجنايات والآثام من آدم إلى يوم القيامة جاءت منهما، فأوزارها عليهما^(٣).

وبعد عرض هذه الأباطيل يقول ابن جارالله -رحمته الله-: "كل جاهل يعلم أن الدين والأدب والأئمة براء من أمثال هذه الأباطيل، وليس من حاجة إلى ردها، وإنما ينكر وجودها في صحائف كتب الشيعة في كل عصورها من غير إنكار، واستبعد تمام الاستبعاد أن عالماً كبيراً شيعياً يكتبها في كتابه فلا يجد من دينه وأدبه وعقله وإيمانه وازعاً يزعه من أمثال هذه الأراجيف الفاحشة والكتب متداولة تتلوها الشيعة من غير إنكار، ويلقيها الخطيب في المحافل، والجماعة تستمعها استماع الأذكار.

فإن كان بين الشرور شر يستعاذ بالله منه، فأعظم شر هو شر التعصب المذهبي، وشيطان التعصب هو رأس الأبالسة والشياطين"^(٤).

ومن خلال عرض مطاعن الرافضة في آل بيت النبي -ﷺ- يظهر لنا أنه لا حرمة لبيت النبوة ولا كرامة عند الرافضة قبحهم الله، وأن هذا المذهب الخبيث قائم على الكذب والتدليس. وكل من عرف الإسلام عِلْمَ اليقين أن هذه المطاعن ليست من الإسلام في شيء.

(١) المصدر السابق (٥٣/٩٠). انظر: "موسوعة الدفاع عن الصحابة" (٣/١٣٣٨).

(٢) "بحار الأنوار" (٣٣٨/٥٢).

(٣) "الوشية" (ص: ٢٩).

(٤) المصدر السابق (ص: ٢٩).

الفصل الرابع

جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في الإمامة

والأئمة والرد عليهم

ويشتمل على مبحثين

المبحث الأول : جهود الشيخ في بيان موقف الرافضة من الإمامة والرد عليهم .

المبحث الثاني : جهود الشيخ في بيان أمثلة من غلو الرافضة في الأئمة .

المبحث الأول

جهود الشيخ في بيان موقف الرافضة من الإمامة والرد عليهم

توطئة:

سنتناول في هذا المبحث عقيدة الإمامة عند الرافضة، وهذه العقيدة تعد أهم أركان الإيمان عند الرافضة، حتى أنهم ينتسبون إليها وصار يقال لهم: الشيعة الإمامية. وهذه العقيدة التي تدعيها الرافضة لم تكن معروفة على عهد النبي - ﷺ - ولم يأمر بها ولم يعرفها الصحابة - رضوان الله عليهم - والشيخ ابن جار الله - رحمه الله - قد أبطلها، وأثبت أن هذه العقيدة لم تثبت في دين من الأديان، وما هي إلا بدعة ابتدعها الرافضة ليصدوا الناس عن الكتاب والسنة وما جاء عن سلف هذه الأمة.

والرافضة لا تثبت الإمامة لأحد إلا إذا توفرت فيه شروط الإمامة، وشروط الإمامة التي يدعيها الرافضة هي كما يلي:

أولاً: أن الإمام يجب أن يكون معصوماً.

ثانياً: أن الإمام يجب أن يكون منصوباً عليه.

ثالثاً: أن الإمام يجب أن يكون أفضل أهل زمانه^(١).

وجاء في الكافي ما يؤكد ذلك .

روى الكليني بإسناده إلى أبي جعفر - رحمه الله - أنه قال: " بني الإسلام على خمس: على الصلاة والزكاة والصوم والحج والولاية ، ولم يناد بشيء كما نودي بالولاية " ^(١).

(١) "منهاج الكرامة" (ص: ١١٣-١١٤-١١٥) ، طبعة: مؤسسة عاشوراء للتحقيقات والبحوث

الإسلامية- مشهد، وانظر: الرد على هذه الشروط وغيرها في "منهاج السنة" (٦/٣٨٢-٤٧٦).

(١) تقدم (ص: ١٣٥).

ونقل الكليني عن جعفر الصادق عليه السلام - حاشاه - أنه قال: « نحن خزّان علم الله، نحن ترجمة أمر الله، نحن قوم معصومون، أمر الله بطاعتنا، ونهى عن معصيتنا، ونحن حجة الله البالغة على من دون السماء وفوق الأرض »^(١).

ويؤكد ذلك المجلسي في بحاره فيقول: « إن أصحابنا الإمامية أجمعوا على عصمة الأنبياء والأئمة صلوات الله عليهم من الذنوب الصغيرة والكبيرة عمداً وخطأً ونسياناً »^(٢).

بل إن الرافضة زعمت أن العبد سيسأل عن الولاية ولن يُقبل عمله إن لم يُقر بها.

فادّعى المجلسي أن الصادق عليه السلام - قال: « إن أول ما يسأل عنه العبد إذا وقف بين يدي الله جل جلاله عن الصلوات المفروضة، وعن الزكاة المفروضة، وعن الصيام المفروض، وعن الحج المفروض، وعن ولايتنا أهل البيت فإن أقر بولايتنا ثم مات عليها قُبلت منه صلاته وصومه وزكاته وحجه، وإن لم يقر بولايتنا بين يدي الله جل جلاله لم يقبل الله عز وجل منه شيئاً من أعماله »^(٣).

وهذه الخزعبلات التي تدعيها الرافضة فيها قدح بالنبي صلى الله عليه وآله - واتهامه بعدم تبليغ ما أوحاه الله عز وجل إليه ليلبغه للناس، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾^(٤)، والنبي صلى الله عليه وآله - قد امتثل ما أمر الله عز وجل به وشهدت الأمة له بذلك، والأمور التي تدعيها الرافضة تثبت أن النبي صلى الله عليه وآله - لم يبلغ البشرية منزلة الإمامة وما يترتب على إنكارها.

قال ابن كثير - رحمته الله -: « قد شهدت له أمته ببلاغ الرسالة وأداء الأمانة، واستنطقهم بذلك في أعظم المحافل، في خطبته يوم حجة الوداع، وقد كان هناك من الصحابة نحو من

(١) «أصول الكافي» (١/١٩٥) كتاب الحجة، باب: في أن الأئمة بمن يشبهون ممن مضى وكراهية القول فيهم بالنبوة.

(٢) «بحار الأنوار»، باب: نفي السهو عنهم (٣٥٠/٢٥-٣٥١).

(٣) المصدر السابق (٢٧/١٦٧).

(٤) [المائدة : ٧٦].

أربعين ألفاً، كما ثبت في صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله أن رسول الله -ﷺ- قال في خطبته يومئذ: «يأيها الناس، إنكم مسئولون عني، فما أنتم قائلون؟» قالوا: نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت. فجعل يرفع إصبعه إلى السماء ويقول: «اللهم هل بلغت، اللهم هل بلغت» (١) (٢).

وقالت عائشة أم المؤمنين -رضي الله عنها-: «مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا -ﷺ- كَتَمَ شَيْئًا مِمَّا أُنْزِلَ عَلَيْهِ فَقَدْ كَذَبَ، وَاللَّهِ يَقُولُ: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾» (٣) (٤).
فهل يبقى شك في أن الرافضة هي التي جعلت الإمامة بهذه المنزلة التي ما أنزل الله بها من سلطان.

لقد اعتنى الشيخ ابن جبار الله -رحمه الله- بنقد ورد عقائد الرافضة، وكان من جملة العقائد التي انتقدها على الرافضة عقيدة الإمامة. ويرى الشيخ أن الرافضة قد جازفت وغلت إذ جعلت الإمامة ركناً من أركان الإيمان؛ وهذا خالفت ما عليه أهل السنة والجماعة، وانفردت بهذه العقيدة عن سائر الفرق الضالة، وقد تناول ابن جبار الله -رحمه الله- في رده على الرافضة عدة جوانب:

أولاً: بيان الشيخ موقف الرافضة من الإمامة:

يقول الشيخ -رحمه الله-: «تكلمت في الكتاب -بإذن الله جل جلاله وعونه- على مسائل كثيرة، نقداً ورداً، وقلت مرات وأعيد الآن: إني لا أنكر إلا مسائل فيها ضرر للإسلام وللشيعة وللأمة في قوتها ووحدتها وائتلاف قلوبها، لا أبحث عن ضلال المسائل

(١) «صحيح مسلم»، كتاب: الحج، باب: حجة النبي -ﷺ- (ص: ٥١٣) برقم (١٢١٨).

(٢) «تفسير ابن كثير» (١٥١/٣).

(٣) [المائدة : ٧٦].

(٤) «صحيح البخاري»، كتاب: العلم، باب: إثم من كذب على النبي -ﷺ- (٥٥/١) برقم

وصوابها، وإنما أقوم عليها قيام من ينكرها لضررها، ثم بعد كل ذلك بقي عليّ كلام في مسألة تعدد أمهات كتب الشيعة من أصول الدين وأهم أركان الإيمان هي مسألة: الولاية والإمامة، وهي عندنا -أهل السنة والجماعة- من أمهات المسائل، وإن كنا لا نجعلها من أركان الإيمان في كتب التعليم^(١).

بعد هذه المقدمة أثبت الشيخ ابن جارالله -رحمه الله- أن هذا الركن الذي تدعيه الرافضة لم يأمر الله عز وجل به دين من الأديان، فضلاً على أن يكون ثابت في الكتاب والسنة. يقول الشيخ: "جعل القرآن الكريم أصول الدين وأركانه ثلاثة في كل مرة إذ جمع الأديان في آية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرِينَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرِينَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٣).

الأمم والأديان في هاتين الآيتين أربع، أما أصول الدين وأركانه ثلاثة:

١ - الإيمان بالله ومعرفة الله.

٢ - الإيمان باليوم الآخر ومعرفة الحياة الأبدية.

٣ - العمل الصالح في الحياة الدنيا لها وللحياة الأبدية.

لم يزد القرآن الكريم في آية من الآيات شيئاً على هذه الثلاث، ولقد فصل العمل الصالح في آيات القرآن الكريم بتفصيلات وافية بيّنة.

(١) "الوشية" (ص: ت - ث).

(٢) [البقرة: ٦٢].

(٣) [المائدة: ٦٩].

وإذ ذكر إيمان دين الإسلام لم يزد على هذه الأركان الثلاثة، بل فصل الركن الأول فقال: ﴿ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾^(١)، ثم أجمل الركنين الآخرين بجملة موجزة معجزة جريئة جليلة فقال ﴿وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾^(٢).

والشيعة الإمامية التي أخذت على نفسها أن تعلم الله بدينها، والتي تتخذ إيمان المؤمن وسيلة إلى أغراضها وأهوائها، تقول: أصول الإيمان عند الإمامية ثلاثة:

١- التصديق بتوحيد الله في ذاته وصفاته، وبالعدل في أفعاله.

٢- التصديق بنبوة الأنبياء.

٣- التصديق بإمامة الأئمة المعصومين، ثم لا يكتفون بذلك، بل يقولون الإيمان هو:

(أ) الولاية لولينا.

(ب) البراءة من عدونا.

(ج) التسليم لأمرنا.

(د) انتظار قائمنا.

(هـ) الاجتهاد والورع.

ويقولون: أثنائي^(٣) الإسلام ثلاثة:

١- الصلاة.

٢- الزكاة.

٣- الولاية.

(١) [البقرة: ٢٨٥].

(٢) [البقرة: ٢٨٥].

(٣) أثف: الأثْفِيَّةُ والإثْفِيَّةُ: الحجر الذي تُوضَعُ عليه القِدْرُ، وجمعها أَثْفِيٌّ وَأَثَافٍ. انظر: «لسان

العرب» (٧٢/١).

والولاية هي أصل الأركان، وفي كل الأركان، رخصة لا يوجب تركها الكفر، أما الولاية: فلا رخصة فيها، وتركها في أي حال كان كفر.

فهذا إيمان به يكون كل الأمة كافرة إذ لم يقل أحد من الأمة بإمامة علي والحسن والحسين. والصدّيق والفاروق رؤساء الأمة، ثم هم أعدى عدو الأئمة والشيعة، والتبري من كلهم ولعن كلهم لازم لا رخصة فيه، فكلهم كفر ملعونين أينما ثقفوا على عقيدة الشيعة. وهذا الذي قلنا الآن هو أول نتيجة ضرورية لازمة ملتزمة لإيمان خرقته واتخذته الشيعة الإمامية، بعد أن نسجته أيدي سياسة ماكرة خرقاء^(١).

ولقد وافق الشيخ موسى بن جارا الله السلف الصالح والأئمة في إنكارهم على الرافضة غلوهم في الإمامة.

قال ابن تيمية -رحمه الله- : ” إن الإيمان بالله ورسوله أهم من مسألة الإمامة، وهذا معلوم بالاضطرار من دين الإسلام، فالكافر لا يصير مؤمناً حتى يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وهذا هو الذي قاتل عليه الرسول -ﷺ- الكفار أولاً، كما استفاض عنه في الصحاح وغيرها أنه قال: ” أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة. فإذا فعلوا ذلك فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها ”^(٢).

وقد قال تعالى: ﴿ فَإِذَا أُنْزِلَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ﴾^(٣) فأمر بتخليه سبيلهم إذا تابوا من الشرك وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة. وكذلك كان النبي -ﷺ- يسير في الكفار؛ فيحقن دماءهم بالتوبة من الكفر، لا يذكر لهم

(١) ”الوشية“ (ص: ذه - ح م).

(٢) ”صحيح البخاري“، كتاب: الإيمان، باب: الحياء من الإيمان (٢٤/١) برقم (٢٥).

(٣) [التوبة: ٥].

الإمامة بحال. وقد قال تعالى بعد هذا: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ﴾^(١) فجعلهم إخواناً في الدين بالتوبة وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة، ولم يذكر الإمامة بحال.

ومن المتواتر أن الكفار على عهد رسول الله - ﷺ - كانوا إذا أسلموا أجرى عليهم أحكام الإسلام ولم يذكر لهم الإمامة بحال، ولا نقل هذا عن رسول الله - ﷺ - أحد من أهل العلم: لا نقلاً خاصاً ولا عاماً. بل نحن نعلم بالاضطرار عن رسول الله - ﷺ - أنه لم يكن يذكر للناس إذا أرادوا الدخول في دينه الإمامة لا مطلقاً ولا معيناً، فكيف تكون أهم المطالب في أحكام الدين؟^(٢).

قلت: قد ثبت في كتب الرافضة ما يثبت أن الإمامة لم تثبت بنص من الله سبحانه وتعالى ولا من النبي - ﷺ -، وهذا يبطل ما تدعيه الرافضة.

يقول محمد الحسين آل كاشف الغطاء وهو من أئمة الرافضة المعاصرين بعد أن تكلم عن أركان الإيمان: ”فهذه الأركان الأربعة هي أصول الإسلام والإيمان بالمعنى الأخص عند جمهور المسلمين.

ولكن الشيعة الإمامية زادوا (ركناً خامساً) وهو: الاعتقاد بالإمامة“^(٣).

ثانياً: رد الشيخ على الرافضة في مسألة الإمامة:

١- رد الشيخ على قول الرافضة بعصمة الأئمة:

إن عصمة الأئمة التي تدعيها الرافضة هي دعوى عارية عن الدليل، ويرى الشيخ موسى بن جار الله - رَحِمَهُ اللهُ - أن دعوى عصمة الأئمة طعن في أصل الدين، والأئمة أولى بالعصمة من الأئمة، إذ لا فائدة من عصمة الأئمة للدين الإسلامي الحنيف، فالأئمة ليست

(١) [التوبة: ١١].

(٢) ”منهاج السنة“ (١/٧٥-٧٦-٧٧).

(٣) ”أصل الشيعة وأصولها“ (ص: ٢١١).

بحاجة إلى عصمة الأئمة التي تدعيها الرافضة؛ لأن الله تعالى تكفل بحفظ دينه، وقَيِّض لهذه الأمة أئمة حفظوا ودونوا سنة النبي - ﷺ -.

يقول ابن جارالله - رحمه الله -: «الأمة معصومة عصمة نبيها في تحملها وحفظها وفي تبليغها وأدائها.

الأمة قد حفظت كل ما بلغه النبي الكريم - ﷺ - مثل حفظ النبي - ﷺ -، وبلغت كل ما بلغه النبي - ﷺ -.

حفظت كليات الدين وجزئيات الدين أصلاً وفرعاً، وبلغت كليات الدين وجزئيات الدين أصلاً وفرعاً.

لم يضع من أصول الدين ومن فروع الدين شيء:

١ - حفظه الله تعالى.

٢ - حفظه نبيه محمد - ﷺ -.

٣ - حفظته الأمة: كافة عن كافة، عصراً بعد عصر.

ولا يمكن أن يوجد شيء من الدين غفل عنه أو نسيته الأمة^(١).

فالأمة بالقرآن والسنة أعلم من جميع الأئمة، واهتداء الأمة أقرب من اهتداء الأئمة... وأنا أنكر على الشيعة عقيدتها أن أمة محمد - ﷺ - لم تنزل قاصرة ولن تنزل قاصرة تحتاج إلى وصاية إمام معصوم إلى يوم القيامة، والأمة أقرب إلى العصمة والاهتداء من كل إمام معصوم، وأهدى إلى الصواب والحق من كل إمام معصوم؛ لأن عصمة الإمام دعوى، أما عصمة الأمة فبداهة وضرورة بشهادة القرآن، ثم الاحتيال بدعوى غيبوبة الإمام إلى أمد غير معلوم أضعف حيلة لا يرتكبها إلا من تيقن عجزه عن إتيان دعواه، وأضر في

(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -: «والله تعالى قد ضمن العصمة للأمة، فمن تمام العصمة

أن يجعل عدداً من العلماء إن أخطأ الواحد منهم في شيء كان الآخر قد أصاب فيه، حتى لا يضيع الحق». «منهاج السنة» (٤٠٨/٣ - ٤٠٩).

قلبه بطلان دعواه وشر حيلة في تكذيب آيات ظهور الدين على الأديان، قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾^(١) والله لم يترك يوماً من الأيام أمة من الأمم سدى بل جعل لها من أبنائها أئمة ... ولو احتاجت إلى إمام معصوم ذرة احتياج لما ختم النبوة برسالة محمد -ﷺ- ولم يكن محمد -ﷺ- خاتم النبيين إلا بزوال الاحتياج ببركة القرآن، ودعوى احتياج الناس إلى إمام معصوم تنافي تمام المنافاة حكمة الله في ختم النبوة، فإن الاحتياج إما لقصور في بيان الكتاب، وإما لقصور في روح النبوة، وإما القصور في التبليغ، فدعوى عصمة الإمام طعن في أصل الدين.

والشيعة بدعواها في الأئمة تصغر حق الأمة وقوة الأمة غاية التصغير^(٢).

قال ابن تيمية -رحمه الله-: «الرسول هو المعصوم وطاعته واجبة في كل زمان على كل أحد. وعلم الأمة بأمره ونهييه أتم من علم آحاد الرعية بأمر الإمام الغائب، كالمنتظر ونحوه، بأمره ونهييه. فهذا رسول الله -ﷺ- إمام معصوم، والأمة تعرف أمره ونهييه، ومعصومهم ينتهي إلى الغائب المنتظر، الذي لو كان معصوماً لم يعرف أحد لا أمره ولا نهييه بل ولا كانت رعية علي تعرف أمره ونهييه، كما تعرف الأمة نبيها ونهييه، بل عند أمة محمد -ﷺ- من علم أمره ونهييه ما أغناهم عن كل إمام سواه، بحيث إنهم لا يحتاجون قط إلى المتولي عليهم في شيء من معرفة دينهم، ولا يحتاجون في العمل إلى ما يحتاجون فيه إلى التعاون»^(٣).

وقال أيضاً: «إن المعصوم تجب طاعته مطلقاً بلا قيد، ومخالفه يستحق الوعيد. والقرآن إنما أثبت هذا في حق الرسول خاصة.

(١) [الصف: ٩].

(٢) «السنة» (ص: ١١٩-١٢٢).

(٣) «منهاج السنة» (٦/٣٨٤).

قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾^(١) وقال: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾^(٢)، فدل القرآن في غير موضع على أن من أطاع الرسول كان من أهل السعادة، ولم يشترط في ذلك طاعة معصوم آخر^(٣).

وقد أكد الشيخ ابن جارالله -رحمه الله- أن عصمة الأئمة مجرد دعوى لا تسمن ولا تغني من جوع، قال -رحمه الله-: «إن عصمة الأئمة لا تغني الأمة في شيء ولا تغنيها عن شيء، وعقيدة انحصار الأئمة في عدد محدود قد اضطرت الشيعة الإثني عشرية إلى أن تقول أقوالاً كلها مستحيلة»^(٤).

٢- رد الشيخ على قول الرافضة أن الإمام يجب أن يكون أفضل أهل زمانه، وأن الإمامة لا تثبت له إلا بنص:

لما انتهى ابن جارالله -رحمه الله- من تفنيد قول الرافضة في ركنية الإمامة وعصمة الأئمة، تناول قول الرافضة أن الإمام يجب أن يكون أفضل أهل زمانه، وأن الإمامة لا تثبت إلا بنص، وقد أثبت أن أبا بكر الصديق -رضي الله عنه- هو أفضل الأمة بعد نبيها -ﷺ-، وأنه أفضل الصحابة في الجاهلية والإسلام ثم أخذ يعدد فضائله، وتناول أيضاً مسألة النص في الإمامة وأبطلها.

قال الشيخ ابن جارالله -رحمه الله-: «الصديق والفاروق وذو النورين وعلي أبو الحسين هؤلاء الأربعة هم الصادقون الراشدون، ﴿أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾»^(٥).

(١) [النساء: ٦٩].

(٢) [الجن: ٢٣].

(٣) «منهاج السنة» (١٩٠/٦).

(٤) «الوشية» (ص: ث).

(٥) [البقرة: ٥].

خلافة الصديق والفاروق بعد النبي -ﷺ- من كمال نبوته وتمام رسالته، وجليل حكمة شرعه، لم يتول الأمر بعده لا عمه وكان أعقل قريش وأسودها، ولا أبناء عمه، وكل قد كان كفواً وأهلاً، فكان هذا برهاناً على أنه لم يكن يطلب ملكاً حيث لم يقدم بعده أحداً لا بقرب نسب منه ولا بشرف بيت له، بل إنما قدم من قدم بالإيمان والتقوى والكمال والغنى، والتقدم في الجاهلية كان:

١- لرجل له عشيرة وقبيلة تحميه وقوة كان يعتمد عليها.

٢- لرجل كان له مال يفضل به ويبدله ويستميل بقوته.

٣- وجاء الإسلام فجاء التقدم للدين.

والصديق كان محبوباً مقدماً في الجاهلية^(١)، وكان بالإسلام سابقاً بأمور:

- ١- الإسلام، ٢- الإنفاق، ٣- الجهاد، ٤- عتق العبيد، ٥- بناء المساجد، ٦- الهجرة، ٧- تزويج ابنته في الإسلام، ٨- جمع كل ما نزل من القرآن حفظاً وكتابة، ٩- كان الأتقى الذي يؤتي ماله يتزكى وما لأحد عنده من نعمة تجزى، ١٠- كان أعلم من في زمنه بأحوال العرب وأنسابها وآدابها، ١١- كان أكثر الصحابة خدمة للنبي -ﷺ- وأكثر الخدم قياماً بحاجات النبي -ﷺ- وآمن الناس عند النبي -ﷺ-، ١٢- وكان حازماً له فراسة به صار وزيراً للنبي -ﷺ- في كل أموره، ١٣- وقام مقام النبي -ﷺ- في حياته.

كان الصديق مقدماً في كل هذه الأمور، وفي سائرته، وكانت العرب وقريش تجله إجلالاً في حياة النبي -ﷺ-، فقدمه النبي -ﷺ- وعيَّنه، وكان هذا التقديم معلوماً عند كل أحد، والنبي -ﷺ- ودع أمته في حجة الوداع، وعاش بعدها مدة كان يخطب فيها خطباً عن كل مسألة، وكانت الصحابة تسأله عن كل حال، ثم لم يسأله أحد عن خلفه بعده،

(١) انظر: «الاكتفاء في أخبار الخلفاء» لعبد الملك التوزري (٢٢٨/١)، تحقيق: الدكتور صالح

الغامدي، طبعة: عمادة البحث العلمي في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى

لأن الخليفة بعده كان معلوماً عند كل أحد منهم، وإذ اشتد مرضه وأوى إلى فراشه في بيت ميمونه أم المؤمنين اليوم الأول من ربيع الأول أمر الصديق أن يصلي بالناس إماماً^(١) وأمره بتنفيذ جيش أسامه، وفي الخميس صباح عشرة خلّت من ربيع الأول وجد قوة ونشاطاً فخرج لصلاة الجماعة، وجلس عن يمين الصديق، وصلى مقتدياً بصلاة الصديق، وكان هذا آخر عهده في صلاة الجماعة في محرابه، وكان يصلي سائر صلواته أيام مرضه داخل بيت عائشة مقتدياً بإمام الجماعة وهو الصديق، وهذا تدبير من النبي -ﷺ- حكيم لا يذر ريبة في التعيين، فقد أرشد أمته إلى اختيار الأحق الأقوم الأقوى في أمر الإمامة ... فقدمت الأمة خليفة رسول الله -ﷺ- الذي كان يقتدي به رسول الله في صلاته، ويستشير به مهماته، تقدم إجماع بعد ليلة صرفت في مذاكرة مسألة، تمضي شهور في عصورنا الحاضرة، وهي لا تنحل إلا بتدابير صعبة بعد عقبات وعقوبات، فبايعت الأمة صباح دفن النبي -ﷺ- بيعة طوع ورغبة اختياراً للأصلح وتقديماً للأحق والأفضل. (١١/٣/١٥ من الهجرة = ٦٣٢/٦/١٠ م)

فنحن اليوم والأمة قبلنا نقدم الصديق، إذ كان يقدمه النبي -ﷺ- وقدمه أيام احتضاره وارتحاله، ثم قدمه تقدم إجماع كل من أخذنا عنهم القرآن والسنن والدين، وقدمه كل أئمة الشيعة، وإمامهم أمير المؤمنين وإمام المتقين علي عليه السلام^(٢)، وبايعه وأهل بيته بايعوه طوعاً واختياراً، وهذه تبطل كل دعاوى الشيعة.

(١) انظر: "صحيح البخاري" كتاب: الأذان، باب: أهل العلم والفضل أحق بالإمامة (٢٢٥/١) برقم (٦٧٨)، "صحيح مسلم" كتاب: الصلاة، باب: استخلاف الإمام - إذا عرض له عذر من مرض وسفر وغيرهما - من يصلي بالناس (ص: ١٨٠) برقم (٤٢٠).

(٢) الأولى أن يقول الشيخ -ﷺ-: (رضي الله عنه). قال ابن كثير -ﷺ-: "وقد غلب هذا يعني - قول عليه السلام - في عبارة كثير من النساخ للكتب أن يفرد علي -ﷺ- بأن يقال: عليه السلام أو كرم الله وجهه، من دون سائر الصحابة، وهذا وإن كان معناه صحيحاً لكن ينبغي أن يسوّى بين الصحابة في ذلك، فإن هذا من باب التعظيم والتكريم، فالشيخان وأمير المؤمنين عثمان أولى بذلك منه رضي الله عنهم أجمعين". ("تفسير ابن كثير" (٤٧٨/٦-٤٧٩).

عاش خليفة رسول الله الصديق بعد النبي -ﷺ- سنتين وبضعة أشهر وسار في الأمة
سيرة الأنبياء على هدي النبي -ﷺ- سيرة أتعبت من جاء بعده من السلاطين والخلفاء.

إذا أردت شريف الناس كُلهم فانظر إلى مَلِك في زي مِسْكِين
ذاك الذي حسنت في الناس فاقته وذاك يصلحُ للدنيا وللدين^(١).

فإن قيل: «إن الإمامة لا تكون إلا لإلهية بنص من الله على لسان النبي -ﷺ-»
فنقول: إن مثل هذا النص لم يكن إلا لخلافة الصديق^(٢)، والصديق عينه النبي -ﷺ- وأقامه
في مقامه بأمر من الله وبوحيه.

(١) قال ابن عباس -رضي الله عنهما-: «أنشدها أبو بكر الصديق لنفسه». انظر: «تاريخ دمشق»
(١٢٧/١٨).

(٢) لقد اختلف أهل السنة في خلافة أبي بكر الصديق -رضي الله عنه-، هل ثبتت بنص سواء كان بيناً أو
خفياً؟ أم أن خلافته كانت باختيار المسلمين له دون النص من الشارع؟
القول الأول: أن خلافة أبي بكر -رضي الله عنه- كانت باختيار أهل الحل والعقد من الصحابة.
وهو قول جمهور العلماء والفقهاء وأهل الحديث والمتكلمين وغيرهم. «صحيح مسلم» للنووي
(٤١٠/١٢)، تحقيق: خليل مأمون، طبعة: دار المعارف، الطبعة التاسعة ١٤٢٣ هـ. «مجموع
الفتاوى» (٤٧/٣٥).

واستدلوا على ذلك بعدة أدلة، منها:

١- ما جاء عن عائشة -رضي الله عنها- أنها قالت: «ما ترك رسول الله ديناراً ولا درهماً ولا شاةً ولا بعيراً
ولا أوصى بشيء». «صحيح مسلم» كتاب: الوصية، باب: ترك الوصية لمن ليس له شيء
يوصي فيه (ص: ٧١٧) برقم (١٦٣٥).

٢- بقول عمر بن الخطاب -رضي الله عنه-: «فإن أستخلف فقد استخلف من هو خير مني -يعني أبا
بكر-، وإن أترككم فقد ترككم من هو خير مني، رسول الله -ﷺ-». «صحيح البخاري»
كتاب: الأحكام، باب: الاستخلاف (٣٤٦/٤) برقم (٧٢١٨)، «صحيح مسلم»
كتاب: الإمارة، باب: الاستخلاف وتركه (ص: ٨١٧) برقم (١٨٣٢).

فدل ذلك على أن رسول الله -ﷺ- مات ولم ينص على أبي بكر بأنه هو الخليفة بعده.

والصديق قد استخلفه الله بآية الاستخلاف والتمكين، واستخلفه النبي -ﷺ- وقدمه في كل أموره، ومنع غيره أن يتقدم أبا بكر، وقد نص على إمامته بقوله: ”ويأبى الله

القول الثاني: أن خلافة أبي بكر -ﷺ- ثبت بالنص من النبي -ﷺ-، قال به جماعة من أهل

الحديث، والمتكلمين، ويروى عن الحسن البصري.

لكن بعضهم قال: بالنص الجلي وبعضهم قال بالنص الخفي. ”مجموع الفتاوى“ (٤٧/٣٥).

واستدل أصحاب هذا القول بعدة أدلة أيضاً، فمنها:

١- ما رواه الشيخان عن جبير بن مطعم -رضي الله عنه- قال: أتت النبي -ﷺ- امرأة فكلمته في

شيء، فأمرها أن ترجع إليه، قالت: يا رسول الله أرأيت إن جئت ولم أجذك - كأنما تريد

موته-؟ قال: ”إن لم تجديني فأني أبا بكر“. ”صحيح البخاري“ كتاب: فضائل الصحابة

باب: قول النبي -ﷺ-: ”لو كنت متخذاً خليلاً“ (٨/٣) برقم (٣٦٥٩)، ”صحيح مسلم“

كتاب: فضائل الصحابة، باب: من فضائل أبي بكر الصديق (ص: ١٠٥١) برقم (٢٣٨٦).

٢- ما جاء عن عائشة -رضي الله عنها- أنها قالت: قال لي رسول الله -ﷺ- في مرضه: ”ادعي لي أبا بكر

وأخاك، حتى أكتب كتاباً، فإني أخاف أن يتمنى ممتن، ويقول قائل: أنا أولى بها، ويأبى الله

والمؤمنون إلا أبا بكر“. ”صحيح البخاري“ كتاب: الأحكام، باب: الاستخلاف (٣٤٦/٤)

برقم (٧٢١٧)، ”صحيح مسلم“ كتاب: فضائل الصحابة، باب: من فضائل أبي بكر

الصديق (ص: ١٠٥١) برقم (٢٣٨٧).

والراجح في هذه المسألة هو القول بأن خلافة أبي بكر -ﷺ- ثبتت باختيار أهل الحل والعقد من

الصحابة، لكن هناك نصوص كثيرة تشير إلى أن الخلافة بعد النبي -ﷺ- تكون لأبي بكر، وأنه أولى

الناس بها.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمته الله-: ”والتحقيق في خلافة أبي بكر، وهو الذي يدل عليه كلام

أحمد: أنها انعقدت باختيار الصحابة ومبايعتهم له، وأن النبي -ﷺ- أخبر بوقوعها على سبيل الحمد

لها والرضى بها، وأنه أمر بطاعته وتفويض الأمر إليه، وأنه دلّ الأمة وأرشدّها إلى بيعته، فهذه الأوجه

الثلاثة الخبر والأمر والإرشاد ثابت من النبي -ﷺ-... فثبتت صحة خلافته ووجوب طاعته

بالكتاب والسنة والإجماع، وإن كانت إنما انعقد بالإجماع والاختيار“. ”مجموع الفتاوى“

(٤٨/٣٥-٤٩).

والمؤمنون إلا أبا بكر»^(١) ولو فرض فرض فرض محل، وجود نص لإمامة أحد سواه لكان الصديق والفاروق أحفظ الناس للنص وأسرع الناس لقبوله وأسبق الناس في إقامته، ولحرم على من كان له النص أن لا يقوم بالإمامة، ولا تمتنع امتناعاً عادياً خفاء مثل هذا النص على كل أحد، وعلي ترك الإمامة وترك الدعوة عند الثلاثة، والإمام الحسن ترك الإمامة، وكل إمام بعد الحسين تركها، وكل هذا يبطل دعوى الشيعة وهو النص لعلي وأولاده من السيدة فاطمة.

ثم عمر الفاروق ثاني الصحابة، بعد الصديق عند النبي - ﷺ - كان يقول قولاً أو يرى رأياً فيقبله النبي - ﷺ - ويوافقه الله من فوق عرشه^(٢) وكانت تجلله كل العرب وقريش، فاستخلفه الصديق بعهد منه، ودولة الإسلام والإمامة كانت تحتاج إلى مثله، وكان أفقه الصحابة وأعلم الصحابة في زمنه على الإطلاق، وكان أكثر الخلفاء مشاورة ومراجعة لأهل العلم في كل مسألة، ولم يكن في عهده جدال ونزاع في شيء... وسار في دينه الذي ارتضى الله له سيرة أرضت الله والحق والعدل، وأقرت عيون أهل الإسلام وضربت للناس مثلاً سائراً في عدل الإسلام وسياسته الرشيدة، عاش الفاروق في خلافته عشر سنين وستة أشهر، ثبت فيها قواعد الدولة الإسلامية، ومدد أكنافها إلى الأرجاء البعيدة ثم حقق مقاصد الإسلام في أمور السياسة وفي إدارة الدولة... ثم عثمان ثالث الصحابة وثالث الخلفاء أول خليفة انتخب بعد مشاورة تامة وروية كاملة، واستقصاء آراء من حضر بالمدينة في تلك الأيام، وهذا مثال مأثور من أمثلة الشورى المنظمة التي كان الفاروق أخذ يضع قواعدها المحكمة، ولولا أنه دبر أمر الشورى وهو مشرف على الموت بطعنات قاتلة، لكان عسى أن يبلغ به صواب الرأي الغاية التي تمهد عندها أصول الانتخاب وقواعد الحكم النيابي،

(١) "صحيح مسلم"، كتاب: فضائل الصحابة - ﷺ - ، باب: فضائل أبي بكر الصديق - ﷺ - (ص: ١٠٥٠) برقم (٢٣٨٧).

(٢) انظر: "صحيح مسلم"، كتاب: فضائل الصحابة، باب: فضائل عمر - ﷺ - (ص: ١٠٥٥) حديث رقم (٢٣٩٩)، (٢٤٠٠).

فانتخب عثمان بطريقة لم يكن للصحابة فيه من غرض بعد التشاور الكامل من أهل النصيحة والنية الخالصة، وعلي كان أحد الستة في الشورى ودخل طوعاً في اختياره... والإمام علي دخل في الشورى كفرد من الأمة ولم يكن في القرن الأول أحد يدعي أن علياً أولى بالخلافة والأمر، ولم يدع علي لنفسه بالأولوية، وتقدم بيت النبوة دعوى دخيلة، أدخلها أهل المكر الذين تظاهروا بالاهتداء كيداً، ولم يكن أحد وصياً لنبيه في أمته، والأمة رشيدة راشدة أرشد من كل من ادعى له الوصاية^(١).

من خلال رد الشيخ ابن جار الله - رحمه الله - يظهر لنا جلياً أن الإمامة أصل من أصول دين الرافضة، وأن لها من المنزلة في نفوس معتنقيها ما يفوق منزلة الشهادتين وبقية أركان الدين، وأنها لم تكن لدين من الأديان، والأمة مستغنية عنها بكتاب الله وسنة نبيه - صلى الله عليه وسلم -، واستدلال الشيخ - رحمه الله - بدخول علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - في شورى الصحابة كفيل في إبطال أبواب عقدتها كتب الرافضة تدعي فيها نص الإمامة لعلي - رضي الله عنه - وأبنائه من بعده.

(١) «الوشية» (ص: ون - ب س).

المبحث الثاني

جهود الشيخ في بيان أمثلة من غلو الرافضة في الأئمة

سنتناول في هذا المبحث عرض نماذج من غلو الرافضة في الأئمة، ومن خلال عرضها سيظهر لنا مدى عناية الشيخ في كتب الرافضة التي كان لها الأثر البالغ في إبطال مذهبهم. وهذه الروايات مكذوبة وملفقة على الباقر والصادق فهما منها براء.

يقول الشيخ ابن جارا الله -رحمه الله- « بعض دعاوى الأئمة في كتب الشيعة للأئمة على ما ترويه أمهات كتب الشيعة، كلمات ثقلت في السماوات والأرض، ولهم دعاوى عريضة تخترق السماوات إلى العرش... وإليكم أمثلة قليلة من تلك الدعاوى الكثيرة التي لم تكن تنبغي لني، ولم تكن أصلاً من النبي الكريم -ﷺ- »^(١).

١- سأل رجل الصادق عن قول الله: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾^(٢). فقال: « منذ أن أنزل الله ذلك الروح على محمد ماعدا إلى السماء وأنه لفينا »^(٣)، ولم يكن مع أحد من الأنبياء، الروح خلق أعظم من جبريل ومن ميكائيل، كان مع النبي -ﷺ- وبقي مع الأئمة^(٤).

٢- كان الصادق يقول: « إني أعلم ما في الجنة وما في النار، وأعلم ما كان وكل مايكون، ولو كنت بين موسى والخضر لأخبرتهما أي أعلم منهما، ولأنبأتهما بما ليس لهما »^{(٥)(٦)}.

(١) «الوشيعه» (ص: ٩١)

(٢) [الشورى: ٥٢].

(٣) انظر: «أصول الكافي» (١/١٩٨)، كتاب: الحجة، باب: الروح الذي يسدد الله بها الأئمة، «بحار الأنوار» (١٨/٢٦٥).

(٤) «الوشيعه» (ص: ٩٣).

(٥) انظر: «أصول الكافي» (١/١٨٨)، كتاب: الحجة، باب: أن الأئمة يعلمون علم ما كان، وما يكون وأنه لا يخفى عليهم شيء، «بحار الأنوار» (١٣/٣٠٠-٣٠١).

(٦) «الوشيعه» (ص: ٩٣).

٣- قال الباقر: " اسم الله الأعظم ثلاثة وسبعون حرفاً، كان لصاحب سليمان الذي عنده علم من الكتاب حرف واحد منها، تكلم به فأتى بعرش الملكة قبل أن يترد إلى سليمان طرفه، ونحن عندنا منها اثنان وسبعون حرفاً، وحرف عند الله استأثر به الله في عالم الغيب عنده" (١) (٢).

٤- يقول الباقر والصادق: " عيسى أعطي منها حرفين كان يعمل بهما، يحيي الموتى، ويرئ الأكمه، وموسى أعطي أربعة، وإبراهيم أعطي ثمانية، ونوح أعطي خمسة عشر، وآدم خمسة وعشرين، وجمع كله لمحمد أربعة وخمسون، ثم زيد له ثمانية عشر، واسم الله الأعظم ثلاثة وسبعون حرفاً أعطي محمد اثنين وسبعين وحجب عنه واحد، لا ينقص علم النبي وعلم الإمام من علم الله إلا بحرف واحد" (٣) (٤).

٤- قال الصادق: " ليس يخرج شيء من عند الله إلا ويبدأ برسول الله ، ثم بأمر المؤمنين علي، ثم بواحد واحد من الأئمة، لكيلا يكون آخراً أعلم من أولنا" (٥).
قال ابن جارالله: " فالأئمة يعلمون كل العلوم التي خرجت إلى الملائكة والأنبياء والمرسلين" (٦).

(١) انظر: "أصول الكافي" (١/١٦٦)، كتاب: الحجة، باب: ما أعطى الأئمة من اسم الله الأعظم، "بحار الأنوار" (٤/٢١٠).

(٢) "الوشية" (ص: ٩٣).

(٣) انظر: "أصول الكافي" (١/١٦٦)، كتاب: الحجة، باب: ما أعطى الأئمة من اسم الله الأعظم، "بحار الأنوار" (٤/٢١٠).

(٤) "الوشية" (ص: ٩٤).

(٥) "أصول الكافي" (١/١٨٣-١٨٤)، كتاب: الحجة، باب: لولا أن الأئمة يزدادون لنفد ما عندهم.

(٦) "الوشية" (ص: ٩٤).

٥- قال الباقر: " العلم يتوارث، ما نزل من السماء فلن يرفع أبداً، إن علياً كان عالماً، ولن يهلك عالم إلا بقي بعده من يعلم علمه وما شاء الله، إن في علي سنة ألف نبي، جمع الله لحمد سنن من تقدم من الأنبياء، وأن محمداً جعل كل ذلك عند أمير المؤمنين " (١)(٢).

٦- قال الصادق: " علي في كل شؤونه مثل النبي -ﷺ-، ما أتاكم علي فخذوه، وما نهاكم عنه علي فانتهوا، من تعقب علي في شيء مثل من تعقب علي الله وعلى رسوله، ومن ردّ علي في صغيرة أو كبيرة يكون على حد الشرك بالله، ومثل علي سائر الأئمة " (٣)(٤).

٧- قال الباقر: " علي مثل النبي -ﷺ-، كلّفه الله بمثل ما كلّف به نبيه في التبليغ والهداية، بيده مفتاح الجنة والنار، لا يدخلهما داخل إلا على حد قسمه، هو الفاروق الأكبر، وهو المؤدي عن كل من تقدم، لا يتقدمه أحد إلا أحمد، هو والنبي لعل سبيل واحد، ولقد أعطى علي الست: علم المنايا، البلايا، الوصايا، فصل الخطاب، هو صاحب الكرات، هو صاحب دولة الدول، هو صاحب العصا، صاحب الميسم، هو الدابة التي تكلم الناس " (٥)(٦).

(١) انظر: "أصول الكافي" (١/١٦٠)، كتاب: الحجة، باب: أن الأئمة ورثة العلم يرث بعضهم بعضاً العلم، "بحار الأنوار" (١٧/١٣٢).

(٢) "الوشية" (ص: ٩٤).

(٣) انظر: "أصول الكافي" (١/١٤١)، كتاب: الحجة، باب: أن الأئمة هم أركان الأرض، "بحار الأنوار" (٣٨/١٢٩).

(٤) "الوشية" (ص: ٩٤).

(٥) انظر: "أصول الكافي" (١/١٤٢-١٤٣)، كتاب: الحجة، باب: أن الأئمة هم أركان الأرض، "بحار الأنوار" (٢٥/٣٥٢).

(٦) "الوشية" (ص: ٩٤-٩٥).

٨- قال الباقر في تفسير هذه الآية: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾^(١) كان علي يقول: "ما لله من آية هي أكبر مني، ولا من نبأ هو أعظم مني، أنا النبا العظيم"^{(٢)(٣)}.

٩- كان الصادق يقول: "ولايتنا ولاية الله، التي لم يبعث نبي قط إلا بها"^(٤)، "وما من نبي جاء قط إلا بمعرفة حقنا وتفضيلنا على من سوانا"^(٥)، "جميع ملائكة السماوات يدينون بولايتنا"^(٦)، "ولاية علي مكتوبة في جميع صحف الأنبياء، ولم يبعث الله رسولا إلا بنبوّة محمد ووصية علي"^{(٧)(٨)}.

١٠- كان علي يقول: "علمني رسول الله ألف باب من العلم، يفتح كل باب ألف باب، خصني النبي من مكنون سره"^{(٩)(١٠)}.

١١- عن يونس بن رباط^(١١) قال: دخلت أنا وكامل التمار على أبي عبد الله فقال له كامل: جعلت فداك حديث رواه فلان؟ فقال: اذكره فقال: "حدثني: أن النبي حدّث علياً يوم توفي بألف باب، يفتح كل باب ألف باب، فذلك ألف باب، فقلت هل

(١) [النبأ: ١]

(٢) "أصول الكافي" (١/١٥٠)، كتاب: الحجة، باب: أن الآيات التي ذكرها الله عز وجل في كتابه هم الأئمة.

(٣) "الوشية" (ص: ٩٥).

(٤) انظر: "أصول الكافي" (١/٣٣١)، كتاب: الحجة، باب: في تنف وجوامع من الرواية في الولاية.

(٥) المصدر السابق.

(٦) المصدر السابق.

(٧) المصدر السابق.

(٨) "الوشية" (ص: ٩٥).

(٩) "بحار الأنوار" (٣٦/٣٠٨).

(١٠) "الوشية" (ص: ٩٥).

(١١) هو: يونس بن رباط البجلي الكوفي، قال عنه النجاشي: "ثقة روى عن أبي عبد الله". انظر:

"رجال النجاشي" (ص: ٤٢٩).

ظهر ذلك لشيعتكم ومواليكم؟ فقال: ظهر باب أو بابان، فقلت: ما يروى عن علمكم وفضلكم من ألف باب إلا باب؟ فقال: ما عسيتم أن تتروا من فضلنا! لا ترون من فضلنا إلا ألفاً غير معطوفة ^(١)^(٢).

١٢ - يقول الإمام ^(٣): «عندنا علم التوراة وعلم الأنجيل وعلم الزبور وتبيان كل ما في الألواح، وكل إمام يعرف كل كتاب على اختلاف الألسنة» ^(٤)^(٥).

تقول كتب الشيعة: «قد دلت الأخبار على أن النبي -ﷺ- كان يعلم علم ما كان وما يكون، وجميع الشرائع والأحكام، وأن النبي -ﷺ- قد علّم جميع ذلك أمير المؤمنين علي، وعلي علم أولاده، ثم بعد ذلك كله لكل إمام ترقيات في العلوم في كل يوم وكل ساعة، وليس لعلم إمام نهاية وغاية» ^(٦)^(٧).

١٣ - قال الصادق: «عصا موسى وصلت بوسائط الأنبياء إلى أهل البيت، هي عند الباقر، ألواح موسى عندهم، وهم ورثة الأنبياء» ^(٨)، «وحجر موسى يكون بيد القائم، به طعام جيشه وشرابه، وبه جميع ما يحتاج إليه جيشه» ^(٩)^(١٠).

(١) «أصول الكافي» (٢١٧/١)، كتاب: الحجة، باب: الإشارة والنص علي أمير المؤمنين.

(٢) «الوشية» (ص: ٩٥).

(٣) القائل هو: جعفر الصادق.

(٤) «أصول الكافي» (١٦٢/١)، كتاب: الحجة، باب: الأئمة ورثوا علم النبي وجميع الأنبياء والأوصياء الذين من قبلهم.

(٥) «الوشية» (ص: ٩٦).

(٦) «أصول الكافي» (١٨٨/١)، كتاب: الحجة، باب: الأئمة يعلمون علم ما كان وما يكون وأنه لا يخفى عليهم شيء.

(٧) «الوشية» (ص: ٩٦).

(٨) «أصول الكافي» (١٦٧/١)، كتاب: الحجة، باب: ما عند الأئمة من آيات الأنبياء.

(٩) «بحار الأنوار» (١٨٥/١٣).

(١٠) «الوشية» (ص: ٩٧).

١٤ - قال الصادق: «كل ما كان عند الأنبياء فقد انتهى إلى آل محمد، عندي سيف رسول الله ورايته ودرعه ولايته، وعندي مغفره، وعندي ألواح موسى وعصاه، وعندي خاتم سليمان، وعندي الطست الذي كان موسى يقرّب به القربان، وإن عندي الاسم الذي كان النبي إذا وضعه بين المسلمين والمشركين لم يصل من المشركين إلى المسلمين شيء، وإن عندي لمثل الذي جاءت به الملائكة، ومثل السلاح عندما مثل التابوت عند بني إسرائيل، من صار إليه السلاح منا أوتي الإمامة»^{(١)(٢)}.

١٥ - الجفر الأبيض والجفر الأحمر: قلت^(٣) للصادق: إن شيعتك يتحدثون أن النبي علم علياً باباً يفتح له منه ألف باب؟ قال: النبي علم علياً ألف باب، يفتح من كل باب ألف باب، قلت: هذا والله العلم، قال: إنه لعلم، وما هو بذاك، ثم قال: وعندنا الجفر، قلت: وما الجفر؟ قال: وعاء من آدم فيه علم الأنبياء والمرسلين وكل الأوصياء وعلوم العلماء الذين مضوا من بني إسرائيل، وفيه زبور داود، وتوراة موسى، وإنجيل عيسى، وصحف إبراهيم، وكل حلال وكل حرام. قال: وعندي الجفر الأحمر، قلت: وأي شيء فيه؟ قال: السلاح، ولا يفتح إلا للدم، يفتحه صاحب السيف، قلت: هذا والله العلم! قال: إنه لعلم وليس بذاك!^{(٤)(٥)}.

(١) انظر «أصول الكافي» (١/١٦٨)، كتاب: الحجة، باب: ما عند الأئمة من سلاح رسول الله ﷺ - ومتاعه، «بحار الأنوار» (٢٦/٢٠١-٢٠٢).

(٢) «الوشية» (ص: ٩٧).

(٣) القائل هو: الحسين بن أبي العلاء الخفاف، أبو علي الأعور مولى بني أسد. انظر: «رجال النجاشي» (ص: ٥٣).

(٤) «أصول الكافي» (١/١٧٣)، كتاب: الحجة، باب: ذكر الصحيفة والجفر والجامعة ومصحف فاطمة.

(٥) «الوشية» (ص: ٩٧-٩٨).

الجامعة: ثم قال: وإن عندنا الجامعة، قلت: وما هي الجامعة؟ قال: صحيفة طولها سبعون ذراعاً بذراع النبي، بإملائه من فلق فيه، وخط علي يمينه، فيها كل حلال وحرام، وكل شيء يحتاج إليه الناس، قلت: هذا والله العلم، قال: إنه لعلم، وليس بذاك! ^{(١)(٢)}.

وإن عندنا لمصحف فاطمة، هو مثل قرآنكم هذا ثلاث مرات، والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد، مكثت فاطمة بعد النبي -ﷺ- خمساً وسبعين يوماً صبت عليها مصائب من الحزن لا يعلمها إلا الله، فأرسل الله إليها جبريل يسليها ويعزيها ويحدثها، ويخبرها عن أبيها وبما يكون بعدها في ذريتها، وكان علي يستمع ويكتب كل ما سمع، حتى جاء منه مصحف قدر القرآن ثلاث مرات، ليس فيه شيء من حلال ومن حرام، ولكن فيه علم ما يكون، قلت: هذا والله العلم!، قال: إنه لعلم، وما هو بذاك، قلت: فأني شيء العلم؟ قال: ما يحدث بالليل والنهار، والأمر بعد الأمر، والشيء بعد الشيء إلى يوم القيامة ^{(٣)(٤)}.

١٦- كيف يكون الإمام؟ وأي شيء يكون بيد الإمام؟

الإمام يستوي عليه درع النبي -ﷺ-، يكون عنده سلاح النبي، يكون عنده سيف النبي ذو الفقار، يكون عنده صحيفة فيها أسماء شيعته إلى يوم القيامة، وصحيفة فيها أسماء أعدائه إلى يوم القيامة، يكون عنده الجامعة، والجامعة صحيفة طولها سبعون ذراعاً فيها جميع ما يحتاج إليه ولد آدم، يكون عنده الجفر الأكبر، ويكون عنده الجفر الأصغر، إهاب ماعز، وإهاب كبش، فيها جميع العلوم، ويكون عنده مصحف فاطمة ^{(٥)(٦)}.

(١) «أصول الكافي» (١/١٧٣)، «بحار الأنوار» (٢٦/٢٢).

(٢) «الوشيع» (ص: ٩٨).

(٣) «أصول الكافي» (١/١٧٢).

(٤) «الوشيع» (ص: ٩٨).

(٥) «بحار الأنوار» (٢٥/١١٧).

(٦) «الوشيع» (ص: ٩٨-٩٩).

١٧- الجفر في صاحب الزمان: قال الصادق: نظرت صبيحة هذا اليوم في كتاب الجفر - هو الكتاب المشتمل على علم المنيا والبلايا، وعلم ما كان وما يكون إلى يوم القيامة - الذي خص الله به محمداً والأئمة من بعده، وتأملت فيه مولد غائبنا وغيبته وإبطاءه وطول عمره وبلوى المؤمنين في ذلك الزمان وتولد الشكوك في قلوبهم، وارتداد أكثرهم عن دينهم، وخلعهم رقة الإسلام من أعناقهم التي قال الله تقديس ذكره: ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ﴾^(١) يعني الولاية، قلنا: يا ابن رسول الله، كرمنا وشرفنا ببعض ما أنت تعرفه من علم ذلك. فقال: إن الله جعل القائم منا سنناً من سنن أنبيائه:

- (١) سنة من نوح: طول العمر.
- (٢) سنة من إبراهيم: خفاء الولادة، واعتزال الناس.
- (٣) سنة من موسى: الخوف والغيبة، وقدر غيبته قدر غيبة عيسى.
- (٤) سنة من عيسى: اختلاف الناس فيه.
- (٥) سنة من أيوب: الفرج بعد البلوى.
- (٦) سنة من محمد: الخروج بالسيف، يهتدي بهداه ويسير بسيرته، وقدر غيبته تقدير غيبة عيسى، وقدر إبطاءه بإبطاء نوح، وجعل بعد ذلك عمر الخضر دليلاً على عمره^{(٢)(٣)}.

١٨- الأئمة كانوا ينظرون في الجفر: "عن أبي الحسن موسى بن جعفر أنه ابني علياً (هو الرضا أبو الحسن الثاني) أكبر أولادي، وأبرهم عندي، وأحبهم إلي، وهو ينظر معي في الجفر، ولم ينظر فيه إلا نبي أو وصي نبي"^{(٤)(٥)}.

(١) [الإسراء: ١٣].

(٢) "بحار الأنوار" (٢٢/١).

(٣) "الوشية" (ص: ٩٩).

(٤) "أصول الكافي" (٢٢٩/١)، كتاب: الحجة، باب: الإشارة والنص على أبي الحسن الرضا.

(٥) "الوشية" (ص: ٩٩-١٠٠).

١٩- طامور الوصية: عن الصادق: "طامور الوصية الذي كتب فيه وصية الله ووصية رسوله نزل على محمد قبل وفاته، كتاباً مكتوباً بخط إلهي مشاهد، لم ينزل على محمد كتاب مختوم إلا طامور الوصية، وعلى الكتاب خواتيم من ذهب، دفعه النبي إلى علي، علي فتح الخاتم الأول ومضي لما فيه، ثم الحسن فتح الخاتم الثاني، ومضى على ما أمر به، فلما توفي الحسن، فتح الحسين الخاتم الثالث، فوجد فيها: أن قاتل فاقتل، وتقتل، وأخرج بأقوام للشهادة لا شهادة لهم إلا معك، والخامس: (وهو محمد بن علي الباقر) ففتح الخاتم الخامس، فوجد فيها: (فسر كتاب الله، وصدق أباك، وورث ابنك، واصطنع الأمة، وقم بحق الله، وقل الحق في الخوف والأمن، ولا تحش إلا الله، والله يعصمك) (١) (٢).

٢٠- الإمام له معارج في كل أسبوع يقول الصادق: "إن لنا في كل ليلة جمعة سروراً قلت: زادك الله، وما ذاك؟ قال: للإمام في كل ليلة من ليالي الجمعة عروج إلى عرش الله يجتمع فيه مع النبي ومع جميع الأنبياء والأوصياء فتصبح الأنبياء وقد ملئوا سروراً، ويصبح الأئمة الوصي وقد زيد في علمه الجم الغفير" (٣) (٤).

٢١- ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (٥) ﴿إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ﴾ (٥)، والمرضى من الرسول هو علي المرتضى، يقول الله: ﴿فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ (٦) يدي علي ﴿وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ (٦) ليعلم أن النبي قد أبلغ رسالات ربه، وأحاط علي بما لدى النبي من العلم وأحصى علي كل شيء كان، وكل شيء يكون عدداً منذ آدم إلى يوم القيامة، في

(١) انظر: "أصول الكافي" (٢٠٣/١)، كتاب: الحجة، باب: أن الأئمة لم يفعلوا شيئاً ولا يفعلون إلا بعهد الله عز وجل وأمر منه لا يتجاوزونه، "بحار الأنوار" (٢١٠/٣٦).

(٢) "الوشية" (ص: ١٠٠).

(٣) انظر: "أصول الكافي" (١٨٢/١-١٨٣)، كتاب: الحجة، باب: أن الأئمة يزدادون في ليلة الجمعة، "بحار الأنوار" (١٣٦-١٥١/١٧).

(٤) "الوشية" (ص: ١٠٠).

(٥) [الجن: ٢٦-٢٧].

قلب علي العلم ومن خلفه الرصد، يعلمه علمه، ويعلمه الله العلم إلهاماً، والرصد هو التعليم من النبي «^(١)»^(٢).

٢٢- الإمام لا يعلم الغيب، وإذا شاء الإمام أن يعلم أعلمه الله، والإمام يعلم متى يموت، ولا يموت الإمام إلا باختياره، وعلي كان يعلم ساعة موته وكان يعلم قاتله، ومع ذلك خرج إلى الصلاة، وقد قال لما سمع صياح الأوز في الدار: «صوائح تتبعها نوائح»^(٣). قال ابن جارالله -رحمته الله-: «ولم يدافع عنه نفسه، وكان أقوى وأقدر من قاتله، وهل كان هذا من باب إلقاء النفس إلى التهلكة؟ فيكون فيما اشتهر» أن حفظ النفس واجب عقلاً وشرعاً فيه شيء^(٤).

٢٣- الإمام يعلم جميع أحوال الناس، وكانوا يقولون: «لو وجدنا أوعية أو مستراحاً لقلنا»^(٥)، ولو كان لألسنة الناس أوكية لأخبر الإمام كل امرئ بما له وما عليه»^(٦)^(٧).

٢٤- الولاية والنبوة مندرجتان في ربوبية الله، والله يقول: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾^(٨) أليس محمد برسولي؟ أليس علي أمير المؤمنين؟ يقول الباقر: والولاية ولاية علي من ضروريات الربوبية^(٩)^(١٠).

(١) «بحار الأنوار» (٩٠/٣٦).

(٢) «الوشيع» (ص: ١٠٠-١٠١). تنسب الرافضة هذا الكفر والتحريف إلى النبي -عليه السلام-.

(٣) انظر: «أصول الكافي» (١/١٨٦)، كتاب: الحجة، باب: أن الأئمة يعلمون متى يموتون، وأنهم لا يموتون إلا باختيار منهم.

(٤) «الوشيع» (ص: ١٠١).

(٥) «أصول الكافي» (١/١٦٥) كتاب: الحجة، باب: أنه لم يجمع القرآن كله إلا الأئمة وأنهم يعلمون علمه كله.

(٦) انظر: «أصول الكافي» (١/١٩١) كتاب: الحجة، باب: أن الأئمة لو ستر عليهم لأخبروا كل امرئ بما له وعليه، «بحار الأنوار» (٧٥/٢).

(٧) «الوشيع» (ص: ١٠١).

(٨) [الأعراف: ١٧٢].

(٩) انظر: «أصول الكافي» (١/٣١١) كتاب: الحجة، باب: نادر، «بحار الأنوار» (٣٧/٣١١).

(١٠) «الوشيع» (ص: ١٠١).

٢٥- قال أبو جعفر: «خلق الله محمداً وعلياً وفاطمة أول ما خلق، فمكثوا ألف دهر، ثم خلق العالم، وأشهد هؤلاء الثلاثة خلق العالم، ثم فرض طاعة هؤلاء على العالم، فوض أمور العالم إلى هؤلاء الثلاثة فهم يفعلون ما شاؤوا: يحلون ما شاؤوا، ويحرمون ما شاؤوا»^{(١)(٢)}.

وقول الله في كتابه: ﴿مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٣) في أهل الضلالة فقط، وبدلالة قوله: ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾^(٤) مَا أَشْهَدُهُمْ^(٥) لم يتخذ الله الظالمين عضداً في خلق السماوات والأرض، وقد اتخذ هؤلاء الثلاثة عضداً^(٥).

٢٦- قال الصادق: «أثاني^(٦) الإسلام ثلاثة: ١- الصلاة، ٢- الزكاة، ٣- الولاية، في كل ركن رخصة وبدل لا يوجب تركها كفراً، إلا الولاية فلا بدل لها ولا رخصة فيها، فترك الولاية كفر»^{(٧)(٨)}.

إن هذه الأقوال تناقض نصوص الكتاب والسنة وعرضها يكفي لنقضها فإن من عرف الإسلام علم أنها ليست منه في شيء، فكيف تعلم الأئمة ما كان وما يكون والله عز وجل يقول: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾^(٩) وقال تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ

(١) «أصول الكافي» (٣٣٤/١) كتاب: الحجة، باب: مولد النبي - ﷺ - ووفاته.

(٢) «الوشيع» (ص: ١٠١-١٠٢).

(٣) [الكهف: ٥١].

(٤) [الكهف: ٥٠-٥١].

(٥) «بحار الأنوار» (٣٦٣/٣١).

(٦) تقدم معناها (ص: ٢٣٥).

(٧) «أصول الكافي» (٤٣٤/٢)، كتاب: الإيمان والكفر، باب: دعائم الإسلام.

(٨) «الوشيع» (ص: ١٠٢).

(٩) [الأنعام: ٥٩].

وَالْأَرْضِ الْغَيْبِ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٦٥﴾^(١)، وقد أمر الله تعالى نبيه -ﷺ- أن يقول: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١٨٨﴾^(٢) فإذا كان النبي -ﷺ- الذي بعثه الله سبحانه وتعالى للبشرية ليخرجهم من ظلمات الشرك إلى نور التوحيد لا يعلم الغيب، ولا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً فكيف بهؤلاء الأئمة؟

وقد ثبت في كتب الرافضة ما يثبت أن أئمة البيت -ﷺ- يتبرؤون من هذه المفتريات ويلعنون قائلها.

قال جعفر الصادق -ﷺ-: «لعن الله عبد الله بن سبأ، إنه ادعى الربوبية في أمير المؤمنين، وكان والله أمير المؤمنين عبداً لله طائعاً، الويل لمن كذب علينا، وأن قوماً يقولون فينا ما لا نقوله في أنفسنا، نبرأ إلى الله منه، نبرأ إلى الله منه»^(٣).

وقال علي بن الحسين -ﷺ-: «لعن الله من كذب علينا، إني ذكرت عبد الله بن سبأ، فقامت كل شعرة في جسدي، لقد ادعى أمراً عظيماً، ماله لعنة الله عليه، كان علي -ﷺ- والله عبداً لله صالحاً، أخو رسول الله، ما نال الكرامة من الله إلا بطاعته لله ورسوله»^(٤).

فهذه النصوص تثبت أن الأمور التي تقدمت قد وضعها علماء الشيعة أخزاهم الله، والشيخ ابن جارالله -ﷺ- يرى أن هذا الغلو والتأليه لا يختلف عن تأليه قوم موسى عليه السلام للعجل وعبادته، وأن هذا الغلو لا علاقة له بالدين والعلم، ولا نسب له بالنبوة والإمامة.

(١) [النمل: ٦٥].

(٢) [الأعراف: ١٨٨].

(٣) «رجال النجاشي» (ص: ١٠٢).

(٤) المصدر السابق (ص: ١٠٢).

قال ابن جبار الله - رحمه الله -: «كل هذه بعض ما للأئمة والشيعة من الدعاوى، نقلتها من «الكافي» و«التهذيب» وكتب «الوافي»، لا علاقة لها بالعلم والدين، ولا نسب لها بالنبوة والإمامة.

وللشيعة في كتبها باب في نفي الربوبية من الأئمة^(١)، وهل توجد ضرورة أو حاجة إلى عقد مثل هذه الأبواب؟.

هذه الدعاوى الفارغة التي ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَذَا﴾^(٢).

أن دعوا لعالم الغيب والشهادة عضداً إماماً لا ينقص عمله من علم عالم الغيب والشهادة إلا بحرف واحد، عجل له حوار، قد عبدته اليهود وقيل فيه: ﴿هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ﴾^(٣)، ثم قالت فيه اليهود: ﴿لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى﴾^(٤)، فكيف بإمام مفوض من الله، له علم مثل علم الله وهو يملك رقاب جميع الناس، ويبد جده مفاتيح الجنات ومفاتيح كل أبواب جهنم؟!

وهل يستبعد بعد كل هذه الدعاوى أن تنبت في عالم الإسلام نبات الكمأة نوابت أغمار تؤله الأئمة؟ «^(٥).

(١) انظر: «الفصول المهمة في أصول الأئمة» باب: إن الله سبحانه إله واحد لا شريك له في الربوبية

(١٣٤/١)، محمد بن الحسن الحر العاملي، تحقيق: محمد القائني، طبعة مطبعة: نكين، قم.

الناشر: مؤسسة معارف إسلامي إمام رضا.

(٢) [مریم: ٩٠].

(٣) [طه: ٨٨].

(٤) [طه: ٩١].

(٥) «الوشیعة» (ص: ١٠٤).

الفصل الخامس

جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في المتعة والرد عليهم

ويشتمل على ثلاثة مباحث

المبحث الأول : جهود الشيخ في بيان منزلة المتعة عند الرافضة .

المبحث الثاني : جهود الشيخ في بيان الأدلة على تحريم المتعة.

المبحث الثالث : جهود الشيخ في الرد على الرافضة في استدلالهم بقوله

تعالى : ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ [النساء : ٢٤] .

المبحث الأول

جهود الشيخ في بيان منزلة المتعة عند الرافضة .

للمتعة منزلة عظيمة عند الرافضة وقرى يتقربون بها لله عز وجل، وتزعم أنها شعار لأهل البيت، وأن المؤمن لا يكمل إيمانه حتى يتمتع، وأن من مات ولم يتمتع بقيت عليه خلة من خلال رسول الله - ﷺ - لم يقضها، وأن المغتسل من نكاح المتعة يُغفر من ذنوبه بقدر شعر جسده، وأنها رحمة من الله جل جلاله خصَّ الرافضة بها دون سائر الناس، تروي الرافضة عن أبي عبد الله - وحاشاه - ﷺ في قول الله عز وجل: ﴿ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ﴾^(١).

قال: « والمتعة من ذلك »^(٢).

لذا نجد أن الشيخ ابن جار الله - ﷺ - قد أطلال في رده على الرافضة في هذه المسألة، ومن حسن صنيع الشيخ أن مهَّد بتمهيد ذكر فيه تعريف المتعة وبعض الأحكام المتعلقة بها عند الرافضة، ثم بيّن منزل المتعة عند الرافضة من كتبهم المعتمدة.

قال الشيخ: « مادة المتعة قد نزلت في آيات كثيرة لمعان أصلها واحد:

- ١ - متعة التسريح بإحسان ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلُوبًا لَلْزَوَاجِ إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمْتِعْكَ وَأُسرِّحْكَ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾^(٣)، ﴿ فَمَتَّعُوهُمْ وَسَرَّحُوهُمْ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾^(٤)، ﴿ وَمَتَّعُوهُمْ عَلَى الْوُسْعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدْرُهُ مَتَّعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴾^(٥)، ﴿ وَلِلْمُطَلَّقَاتِ مَتَّعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾^(٦).

(١) [فاطر: ٢].

(٢) « وسائل الشيعة » لمحمد بن حسن الحر العاملي (٩/٢١) طبعة: مؤسسة آل البيت لإحياء التراث.

(٣) [الأحزاب: ٢٨].

(٤) [الأحزاب: ٤٩].

(٥) [البقرة: ٢٣٦].

(٦) [البقرة: ٢٤١].

٢- متعة الحج يسميها الفقهاء المتعة، وقد ذكرها القرآن الكريم بالتمتع ﴿فَإِذَا آمَنْتُمْ فَنُتِمَنَّ بِالْعُزَّةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنْ﴾^(١).

٣- والمعنى الثالث للتمتع هو الانتفاع بطيبات الرزق ولذائذ الحياة ﴿يُتِمَّعُكُمْ مَنَّاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾^(٢)، ﴿قُلْ مَنْعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾^(٣).

أما متعة النكاح ونكاح المتعة فلم ينزل قرآن فيها وفيه، وليبيان هذا المعنى الجليل عقدت هذا الباب - لم ينزل في جواز المتعة قرآن - دفعاً لما شاع في كتب الشيعة أن قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾^(٤) نزل في نكاح المتعة.

وتمهيداً للبيان أقدم ما قالته كتب الشيعة في تحقيق نكاح المتعة، ومتعة النكاح:

١- نكاح بأجر مسمى مؤقت بأجل مسمى، والأجر شرط في عقد المتعة خاصة يبطل بفواته العقد بلا خوف، والأجل شرط في عقد المتعة إجماعاً، إن سمي الأجل فمتعة، ولو لم يذكر الأجل انعقد دائماً. ولا تكون إلا بهذين:

(١) بأجل معلوم مسمى.

(٢) بأجر معلوم مسمى.

٢- قيل للصادق: ما أدنى ما يتزوج به المتعة؟ قال: كفٌّ من بُرٍّ^(٥)، حفنة من شعير^(٦).

(١) [البقرة: ١٩٦].

(٢) [هود: ٣].

(٣) [النساء: ٧٧].

(٤) [النساء: ٧٧].

(٥) انظر: "فروع الكافي" (١٠٨٨/٥) كتاب: النكاح، باب: ما يجزئ من المهر فيها، "تهذيب الأحكام" (١٧١٠/٧) كتاب: النكاح، باب: تفصيل أحكام النكاح، "من لا يحضره الفقيه" (٢٩٤/٣)، باب: المتعة، "وسائل الشيعة" (٤٩/٢١) كتاب: النكاح، باب: أنه لا حد للمهر ولا للأجل في المتعة قلة ولا كثرة.

(٦) "فروع الكافي" (١٠٨٨/٥)، كتاب: النكاح، باب: ما يجزئ من المهر فيها.

٣- والأحوط أن يشترط على المرأة جميع شرائط المتعة، يقول: أتزوجك متعة على كتاب الله وسنة نبيه نكاحاً غير سفاح، على أن لا ترثيني ولا أرثك، كذا يوم، بكذا أجر، على أن عليك العدة.

٤- ليس في المتعة إسهاد ولا إعلان، تزوج المتعة بغير شهود، فلا بأس به، لأن الشهود في النكاح لأجل الموارث فقط.

٥- إن شرط أنها ترث ورثت، وإن لم يشترط فليس لها ولا له ميراث، ولا حاجة إلى اشتراط أنها لا ترث؛ لأن من شروط المتعة أن لا يكون بينهما توارث.

٦- أما الأجل فإنه يشترط عليها ما شاء، بعد أن يكون أياماً أو شهوراً أو سنين معلومة.

٧- إذا شرط دفعة أو دفعتين يصرف وجهه منها عند الفراغ، ولا ينتظر.

٨- ومتى عقد عليها متعة على مرة واحدة مبهماً كان العقد دائماً.

٩- لا طلاق في المتعة، ينقضي العقد بانقضاء المدة.

١٠- ولا إحصان بالمتعة.

١١- عدة المتعة حيضتان فيمن تحيض، وخمسة وأربعون يوماً فيمن لا تحيض.

١٢- المتمتع بها إذا مات عنها زوجها عدتها عدة الوفاة، عدة النكاح الدائم أربعة أشهر وعشر.

١٣- إذا أراد أن يتمتع بامرأة فليس عليه أن يفتش عنها، بل يصدقها في قولها. عن رجل: قلت للصادق: «إني تزوجت امرأة متمتعة فوقع في نفسي أن لها زوجاً، ثم فتشت عن ذلك، فوجدت أن لها زوجاً، قال الصادق: ولم فتشت؟!»^(١).

(١) «تهديب الأحكام» (١٧٠٦/٧) كتاب: النكاح، باب: تفصيل أحكام النكاح، «وسائل الشيعة» (٣١/٢١) كتاب النكاح، باب: تصديق المرأة في نفي الزواج والعدة ونحوهما وعدم وجوب التفتيش والسؤال ولا منها.

١٤- عن الصادق قيل له : ” إن فلاناً تزوج بامرأة متعة، ف قيل له: إن لها زوجاً، فسألها، فقال: ولم سألها؟“^(١).

١٥- عن محمد بن عبدالله الأشعري : قلت للرضا: الرجل يتزوج بالمرأة فيقع في قلبه أن لها زوجاً، قال: ما عليه، رأييت لو سألها البينة كان يجد من يشهد أن ليس لها زوج؟! (التهذيب ١٨٧/٢)^(٢) أعطأها شيئاً من المتعة ثم تبين أن لها زوجاً، كان لها ما أخذت بما استحلت من فرجها، وليس عليه أن يعطيها ما بقي عليه (التهذيب ١٨٩/٢)^(٣).

١٦- أعطأها المهر ثم خلاها قبل أن يدخل بها؟ يجب عليها أن ترد النصف مما أخذت منه^(٤).

١٧- تزوج جارية متعة، فجعلته في حل من صداقها؟ يجوز أن يدخل بها من غير أن يعطيها شيئاً^(٥).

١٨- سافح ذات بعل، أو المعتدة، أو عقد على المعتدة؟ حرمت عليه أبدأً (التهذيب ٢٥١/٢).

١٩- لا حدٌ لعدد المتعة (التهذيب ١٨٨/٢)، لا بأس أن يتمتع الرجل متعة ما شاء من العدد، لأنها بمنزلة الإماء، وليس ذلك مثل نكاح الغبطة^(٦) الذي لا يجوز فيه العقد على أكثر من أربع^(٧).

(١) ”تهذيب الأحكام“ (١٧٠٦/٧) ، ”وسائل الشيعة“ (٣١/٢١).

(٢) ”تهذيب الأحكام“ (١٧٠٦/٧) ، ”وسائل الشيعة“ (٣٢/٢١).

(٣) ”تهذيب الأحكام“ (١٧١١/٧).

(٤) المصدر السابق.

(٥) المصدر السابق.

(٦) قال أبو جعفر محمد بن منصور الحلبي المتوفى سنة (٥٩٨هـ): ”النكاح المستدام الذي يسمى نكاح الغبطة، ومعناها وحقيقة لغتها الدوام والإقامة، ولا يزول إلا بطلاق، أو ما يقوم مقامه من أنواع الفرقة“. انظر: كتاب ”السرائر الحاوي لتحرير الفتاوى“ (٥٤٩/٢) طبعة: مؤسسة النشر الإسلامي التابع لجماعة المدرسين بقم.

(٧) ”تهذيب الأحكام“ (١٧٠٩/٧).

٢٠- سئل الصادق: عن المتعة: أهى من الأربع؟ فقال: لا، ولا من السبعين! تحل لك من المتعة ما شئت! وقال: تزوج منهن ألفاً، فإنهن من المستأجرات، هي مستأجرة لا تطلق ولا ترث وعدتها خمسة وأربعون يوماً^(١).

٢١- والمتعة لا تُحلُّ للزوج الأول، لا يُحلُّ إلا النكاح الدائم.

٢٢- للبالغة الرشيدة أن تمتع نفسها، وليس لأحد من أوليائها اعتراض، بكرة كانت أو ثيباً.

٢٣- قلت للصادق: «جارية بكر بين أبويها تدعوني إلى نفسها سراً من أبويها، أفأفعل ذلك؟ قال: نعم! واتق موضع الفرج... وإن رضيت هي بذلك، فإنه عار على الأبكار»^(٢).

٢٤- قلت للصادق: «إني أكون في بعض الطرقات، فأرى المرأة الحسناء، ولا آمن أن تكون ذات بعل أو من العواهر؟ قال: ليس هذا عليك، وإنما عليك أن تصدقها عن نفسها»^(٣).

٢٥- محمد بن الفضل قال: «سألت أبا الحسن عن المرأة الحسناء الفاجرة: هل للرجل أن يتمتع بها يوماً أو أكثر؟ قال: يتزوج الفاجرة متعة ويحصنها به»^(٤)، ليس عليه من إثمها شيء، واختلاط الماء بعد أن قال الشارع: الولد للفراش وللعاهر الحجر، غير قادح^(٥).

(١) انظر: «فروع الكافي» (١٠٨٤/٥)، «تهذيب الأحكام» (١٧٠٩/٧)، «من لا يحضره الفقيه» (٢٩٤/٣)، «وسائل الشيعة» (١٨/٢١).

(٢) انظر: «تهذيب الأحكام» (١٧٠٦/٧-١٧٠٧)، «وسائل الشيعة» (٣٣/٢١-٣٤).

(٣) انظر: «فروع الكافي» (١٠٩١/٥)، كتاب: النكاح، باب: إنها مصدقة على نفسها، «بحار الأنوار» (٣١٠/١٠٠).

(٤) «تهذيب الأحكام» (١٧٠٦/٧)، «وسائل الشيعة» (٢٩/٢١).

(٥) «جواهر الكلام في شرائع الإسلام» (١٥٩/٣٠-١٦٠)، تصحيح: إبراهيم المياجي، طبعة: المكتبة الإسلامية - طهران.

٢٦- في «التهذيب» و «الكافي»: محمد بن أحمد بن يحيى^(١)، عن أبي جعفر، عن أبي الجوزاء^(٢)، عن الحسين بن علوان^(٣)، عن عمرو بن خالد^(٤)، عن زيد بن علي، عن آبائه، عن علي بن أبي طالب أنه قال: «حرّم النبي يوم خبير لحوم الحمر الأهلية ونكاح المتعة»^(٥)، وهذه الرواية وردت مورد التقية ودين الأئمة^(٦) إباحة المتعة^(٧).

٢٧- في «الكافي» و «التهذيب»: «سألنا الباقر عن المتعة؟ فقال الباقر: أحلها الله في كتابه وسنة نبيه، نزلت في القرآن ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾^(٨) فهي حلال إلى يوم القيامة، فقل له: يا أبا جعفر مثلك يقول هذا، وقد حرمها عمر! وإن كان فعل، فقل: فإننا نعيذك بالله من ذلك، إن تحل شيئاً حرمه عمر! فقال الباقر: أنت على قول صاحبك، وأنا على قول رسول الله -ﷺ-، هلم ألاعنك أن القول ما قال النبي -ﷺ-، وأن الباطل ما قاله صاحبك! فأقبل عبد الله الليثي^(٩) وقال: أيسرك أن نساءك

(١) هو: محمد بن أحمد بن يحيى بن عمران الأشعري القمي، قال الطوسي شيخ الطائفة - عند الرافضة -: «جليل القدر، كثير الرواية»، وقال النجاشي: «ثقة في الحديث»، من مصنفاته: «نوادير الحكمة»، «كتاب الملاحم»، مقتل الحسين. انظر: «الفهرست» (ص: ٢٢١)، «رجال النجاشي» (ص: ٣٣٢).

(٢) هو: منبه بن عبد الله التميمي، أبو الجوزاء، من مصنفاته: «رواية محمد بن الحسن الصفار». انظر: «الفهرست» (ص: ١٠٨)، «رجال النجاشي» (ص: ٤٣٩).

(٣) هو: الحسين بن علوان الكلبي الكوفي. انظر: «الفهرست» (ص: ١٠٨)، «رجال النجاشي» (ص: ٢٥٢).

(٤) هو: عمرو بن خالد الواسطي، يكنى أبا خالد، قال النجاشي: «روى عن زيد بن علي». انظر: «رجال النجاشي» (ص: ٢٧٧).

(٥) «تهذيب الأحكام» (١٧٠٥/٧).

(٦) هذا من افتراء الرافضة على الأئمة، والثابت عنهم خلاف ذلك.

(٧) «تهذيب الأحكام» (١٧٠٥/٧).

(٨) [النساء: ٧٧].

(٩) لم أقف له على ترجمة.

وبناتك وأخواتك وبنات عمك يفعلن ذلك؟ فأعرض الباقر حين ذكر نساءه وبنات عمه « (١) (٢) ».

يظهر لنا من خلال عرض هذه الأحكام أن للرافضة ديناً يخالف كتاب الله وسنة نبيه - ﷺ - يستمدون منه الأحكام، ومنها أحكام النكاح التي مرت معنا، فهي ليست من الشرع.

ونسبة هذه الأقوال لأئمة البيت طعن في دينهم وعدالتهم وصدقهم، فكيف يرضى أئمة أهل البيت لبنات المسلمين - كما يزعمون - ما لا يرضونه لبناتهم وأخواتهم؟ وهل يوجد تناقض أشد من ذلك؟ ويلزم من هذه الأقوال أيضاً التشكيك في دين الرافضة وعدم الوثوق بأقوالهم.

ولما فرغ الشيخ - ﷺ - من عرض أحكام المتعة عند الرافضة، تناول مسألة مهمة جداً وهي منزلة المتعة عند الرافضة.

١ - قال ابن جابر الله - ﷺ - : « قال الصادق: » المتعة نزل بها القرآن وجرت بها السنة من رسول الله - ﷺ - ، وكان الصادق يبالغ في المتعة ويعدها قرينة وركناً من الإيمان، وكان يقول: » ليس منا من لم يؤمن بكرتنا، ومن لم يستحل متعتنا « (٣) .
والشيعة تحب المتعة، تقرباً إلى الله، وإرغاماً لعمر، وكان الباقر يفرح بذلك.

٢ - وروى الفقيه (٤): « أن المؤمن لا يكمل إيمانه حتى يتمتع، ولتمتع ثواب لا يحصيه إلا الله، إذا أراد بالتمتع وجه الله، وخلافاً على من أنكرها » (٥) .

(١) «فروع الكافي» (١٠٨٢/٥ - ١٠٨٣)، «تهذيب الأحكام» (١٧٠٤/٧)، «وسائل الشيعة» (٦/٢١).

(٢) «الوشيع» (ص: ١٢٠ - ١٢٤).

(٣) «وسائل الشيعة» (٨٠٧/٢١)، «بحار الأنوار» (٢٩/٥٣).

(٤) يعني كتاب «من لا يحضره الفقيه».

(٥) «من لا يحضره الفقيه» (٢٩٥/٣)، «وسائل الشيعة» (١٣/٢١)، «بحار الأنوار» (٣٠٦/١٠٠).

٣- وتروي كتب الشيعة : « لما أسري بالنبي إلى السماء قال: لحقني جبريل، فقال: يا محمد، إن الله يقول: إني قد غفرت للمتمتعين من النساء من أمتك » و « ما من رجل تمتع ثم اغتسل إلا خلق الله من كل قطرة تقطر منه سبعين ملكاً يستغفرون له إلى يوم القيامة، ويلعنون مجتنبها ... »^(١)

٤- قال الصادق: « إني لأكره أن يخرج الرجل من الدنيا وقد بقيت عليه خلة من خلال رسول الله لم يقضها، قلت: وهل تمتع النبي - ﷺ -؟ قال: نعم، وقرأ: ﴿وَلَا ذَا سَرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا﴾^(٢) »^(٣).

٥- تقول كتب الشيعة: إن النكاح درجات على حسب قدرة الرجال: فأحل الله للرجال من واحدة إلى أربع على حسب القدرة، ومن لم يكن له قوة على واحدة يتزوج ملك اليمين، ومن لم يقدر على ذلك أيضاً، فقد أحل الله له المتعة بأيسر ما يقدر عليه من المهر، من غير لزوم النفقة، أغنى الله كل فريق بما أعطاهم من القوة.

٦- ويروي «الوافي» (١٥/١٢) عن الصادق أنه قال: « ما أظن رجلاً يزداد في هذا الأمر - في التشيع ومعرفة الإمام - خيراً إلا ازداد حباً للنساء »^(٤).

تقول الشيعة تفتخر: أن حيلة المتعة، وزينة التمتع شعار لأهل البيت، وشعار البيت النبوة.

كل هذه بلاغة الشيعة، دين الشيعة، أدب الشيعة، وكلها من الشيعة، ليس من الإسلام ولا من كتابه ولا من شرعه ولا من أدبه في شيء، واحتراماً لأهل البيت وإجلالاً لشرف البيت أقول ولا أرتاب: إن الإمام وبيت الإمام من كل هذه بريء»^(٥).

(١) «وسائل الشيعة» (٨٠٧/٢١)، «بحار الأنوار» (٢٩/٥٣).

(٢) [التحريم: ٣].

(٣) انظر: «من لا يحضره الفقيه» (٢٩٧/٣-٢٩٨)، «وسائل الشيعة» (١٣/٢١)، «بحار الأنوار» (٢٩٩/١٠٠).

(٤) انظر: «الكافي» (٩٩١/٥)، «وسائل الشيعة» (٢٢/٢٠).

(٥) «الوشيع» (ص: ١٢٥-١٢٦).

المبحث الثاني

جهود الشيخ في بيان الأدلة على تحريم المتعة

ناقش الشيخ ابن جارالله -رحمه الله- مسألة المتعة عند الرافضة، وردَّ على إباحتهم للمتعة بالأدلة الشرعية من الكتاب والسنة وآثار الصحابة -رحمهم الله-، ومما ساقه ابن جارالله من الأدلة والبراهين:

أولاً: استدلال الشيخ ابن جارالله بالأدلة الشرعية من الكتاب والسنة على تحريم نكاح المتعة:

لقد أبطل ابن جارالله -رحمه الله- نكاح المتعة وتناول في إبطاله عدة وجوه:

الوجه الأول:

قال ابن جارالله -رحمه الله-: «قال الله جل جلاله في سورة النور: ﴿وَلَيْسَتَعَفِيفَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَءَاتُوهُمْ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَّتَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْتُمْ تَحَصُّنًا لِّبُتْغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَن يُكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِن بَعْدِ إِكْرِهِنَّ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾»^(١) هذه الآية الكريمة وحدها من بين سائر الآيات الكريمة تكفي تمام الكفاية أن تثبت أن المتعة كانت محرمة في صدر الإسلام تحريم أبدي، ولو حلت لما كان لهذه الآية الجليلة ولا الجملة من جملها الخمس معنى.

والاستعفاف هو مبالغة التعفف، ومن لم يتمكن من نكاح فعليه الاستعفاف حتى يمكنه الله ويغنيه من فضله، ولو حلَّ تمتع لبطل هذا الأمر، والمتعة بأجر سماها القرآن البغاء، فقال: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَّتَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ﴾^(٢) حرّمها على الإماماء فحرمتها على الحرائر أولى وأظهر، ولم يكن البغاء حلالاً في زمن من الأزمان ولا دين من الأديان ... فالمتعة هي بغاء وزنا مهين، لا يرتكبها ساعة الاضطرار إلا مهين مكره، ولا يرتكبها أحد باختياره، وإذا

(١) [النور: ٣٣].

(٢) [النور: ٣٣].

كان عرض المتعة وأجرتها حراماً، والإكراه يوجب عقاب الله وغضبه، فنفس العمل أشد وأفحش.

وهذه الآية الكريمة الجليلة في نظمها بلاغة معجزة، فقد جمعت في جملها الخمس من مصالح المجتمع وتدابير الإصلاح أموراً لا يحيط بها عقل حكيم، ولا تبلغ إليها بلاغة بشر في مثل هذه الجملة الوجيزة الجزيلة.

بل إضافة المال إلى الله وحده في قوله: ﴿مَنْ مَالِ اللَّهِ﴾ والموصول بصلته وحده في قوله: ﴿الَّذِيءَاتَيْنَكُم﴾ ثم إتياع ﴿وَلَا تُكْرِهُوا﴾ بعد قوله ﴿وَأَتَوْهُمْ﴾، ثم جعل الغاية ﴿لِنَبْنِغُوا عَرْضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ كل هذه الأمور بمفردها يكفي في قلب نظام العالم قلباً ينجو به العالم اليوم من كل أزمة ومن كل مشكلة ومن كل خطر في المجتمع الإنساني.

ويكفيها الآن ويغنيها عن كل بيان أن قوله ﴿وَلَيْسَتَّعَفِفَ﴾ تمام الآية، نص قاطع محكم في تحريم المتعة تحريم أبدي^(١).

الوجه الثاني:

قال ابن جار الله - رحمه الله -: "كل آية فيها حل النكاح أو تحريمه يدل على تحريم المتعة، فإن النكاح إذا أطلق فلا يشمل نكاح المتعة لا لغة ولا شرعاً، لا يطلق على المتعة وعلى التمتع اسم النكاح، كما لا يطلق على ماء الورد اسم الماء إلا بالإضافة، ولا يطلق اسم الأزواج واسم امرأة الرجل واسم نساء المؤمنين ونسائكم على التمتع بهن، هذه بينة لغوية وبينية بيانية إنكارها مكابرة واستكبار ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(١) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ^(٢) وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ^(٣) وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ^(٤) وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ^(٥) إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ^(٦) فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ^(٧)."

(١) "الوشية" (ص: ١٣٣-١٣٥).

(٢) [المؤمنون: ١-٧].

لا ريب أن التمتع ابتغاء وراء ذلك، فالتمتع عدوان وراء ذلك، و﴿ذَلِكَ﴾ إشارة ولا إشارة إلا إلى مشاهد، ولا مشاهد إلا الأزواج وما ملكته الأيمان، ومطلق الأزواج خصوصاً في صورة الإضافة إلى الضمير لا يشمل إلا صحابة تعيش معك في بيتك تملك عصمتها بنكاح مطلق دائم، ولم يرد لا في اللغة، ولا في القرآن الكريم، ولا في كتب العهد العتيق^(١) والعهد الجديد^(٢) إطلاق اسم المرأة والزوج على من يتمتع بها الرجل بأجرة أو بقوة، وقد جاء في أسفار «التوراة» اسم زانية واسم بغي على من تمتع بها الرجل بأجرة ذات قيمة وترك عندها رهناً عصاه وخاتمه شارة رياسته^(٣)، وقول النذيرة أمة الله سيدة نساء العالمين في القرآن الكريم: ﴿قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكْـبَغِيًّا﴾^(٤) حكاية لما كان عليه عصرها من التمتع ستمته السيدة بغاء وبغيًا، واحتفظ القرآن بعبارتها اعتباراً، ثم قص القرآن الكريم قول اليهود: ﴿يَتَأَخَذَ هَرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوْءًا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا﴾^(٥) فجعل التمتع بغاء من جانب المرأة، وسوءاً أسوأ من جانب الرجل^(٦).

(١) هو: التوراة والكتب الملحقه بها، والنصارى يعتبرونه منسوخاً حكماً فلا يعملون بشيء من تشريعاته، وقد ألغى العمل به بولس إلا أنهم يعتقدون قداسته ويستفيدون منه معارفهم الدينية مثل المعلومات المتعلقة بخلق السموات والأرض، وخلق آدم، وقصص الأنبياء، كما يقتبسون منه كثيراً في الأدعية في صلواتهم وخاصة من المزامير، التي تتضمن كثيراً من الأدعية والابتهالات. انظر: «دراسات في اليهودية والنصرانية» للشيخ سعود الخلف حفظه الله (ص: ١٩٧)، طبعة: أضواء السلف، الطبعة الخامسة، ١٤٢٧ هـ.

(٢) هو: مجموعة من الأناجيل والرسائل الملحقه بها تتضمن حسب المدون فيها: دعوة المسيح عليه السلام، وتاريخها، وشيئاً من دعوة أوائل النصارى، وتاريخهم ورسائل دينية أخرى. انظر: المصدر السابق.

(٣) انظر: «سفر التكوين»، الإصحاح ٣٨، فقرة ١٨-١٩.

(٤) [مریم: ٢٠].

(٥) [مریم: ٢٨].

(٦) «الوشية» (ص: ١٣٦).

قال ابن تيمية: «أباح الله في كتابه الأزواج وملك اليمين، وحرم ما زاد على ذلك بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ (٥) إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾ فَمَنِ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿١﴾»، والمستمتع بها بعد التحريم ليست زوجة ولا ملك يمين فتكون حراماً بنص القرآن، أما كونها ليست مملوكة فظاهر، وأما كونها ليست زوجة فلانتفاء لوازم النكاح فيها، فإن من لوازم النكاح كونه سبباً للتوارث، وثبوت عدة الوفاة فيه، والطلاق الثلاث، وتنصيف المهر بالطلاق قبل الدخول وغير ذلك من اللوازم، فإن قيل: فقد تكون زوجة لا ترث كالذمية والأمة. قيل: نكاح الذمية عندهم لا يجوز، ونكاح الأمة إنما يكون عند الضرورة، وهم يبيحون المتعة مطلقاً، ثم يقال: نكاح الذمية والأمة سبب للتوارث، ولكن المانع قائم وهو الرق والكفر» (٢).

الوجه الثالث:

قال ابن جبار الله -رحمه الله-: «قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعُدُّوهنَّ فَمَتَّعُوهُنَّ وَسِرَّوَهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ (٣) دلت الآية الكريمة على أن عقد النكاح المشروع لا ينقطع إلا بطلاق، فالتمتع لا يكون عقداً حلالاً لأنه ينقضي وينقطع بغير طلاق، وتدل على أن عقد النكاح الحلال يوجب المتاع، متاع التسريح، ونكاح المتعة لا يوجب متاع التسريح فلا يكون عقداً حلالاً، وتدل دلالة صريحة على أن عقد النكاح لا يوجب العدة على المرأة إلا بعد المس، وإنما الموجب النهائي للعدة هو المس، والمس لا يوجب العدة إلا على الأزواج لقول الله: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ (٤)، وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴿٥﴾».

(١) [المؤمنون: ٥-٧].

(٢) «منهاج السنة» (٤/١٩١).

(٣) [الأحزاب: ٤٩].

(٤) [البقرة: ٢٣٤].

(٥) [البقرة: ٢٢٨].

فكل نكاح لا يُوجب به القرآن عليها العدة باطلاً بالضرورة، ولا آية أوجبت عدة في متعة»^(١).

الوجه الرابع:

قال ابن جار الله -رحمه الله-: «كل آيات الطلاق، وآيات الصداق، وآيات العدة، وآيات الموارث، وكل آيات الحقوق مثل ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾^(٢) تدل دلالة ظاهرة قطعية تفيد اليقين على أن العقد الحلال إنما هو هذا النكاح الذي ثبت به كل هذه الأشياء وكل هذه الحقوق، فكل عقد لا يترتب عليه طلاق أو لا يترتب عليه إرث، أو كل عقد لا يكون فيه ما لها مثل الذي عليها لا يكون حلالاً مشروعاً. هذه بينة في كل الشرائع، وبيّنة في كل القوانين»^(٣).

الوجه الخامس:

قال ابن جار الله -رحمه الله-: «ذكر القرآن الكريم في ثلاث آيات من سورة النساء في المحرمات خمس عشرة نسوة، أولاها: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾^(٤) امرأة كانت في نكاح أبيك، وأخراها محصنة لم تدخل في نكاحك ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾^(٥) فكل محصنة لم تدخل في نكاحك هي حرة مطلقة يحرم عليك إلا إذا ملكت عصمتها بعقد وشهود ومهور ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾^(٦) ملكت أيمانكم عصمتهم بعقد وشهود ومهور: ﴿كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾^(٧) كتب الله عليكم ذلك كتباً ﴿فَأَنْتَنَ بَشَرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾^(٨).

(١) «الوشيعه» (ص: ١٣٦).

(٢) [البقرة: ٢٢٨].

(٣) «الوشيعه» (ص: ١٣٧).

(٤) [النساء: ٢٢].

(٥) [النساء: ٢٤].

(٦) [النساء: ٢٤].

(٧) [البقرة: ١٨٧].

وقد كتب الله لنا في حل النكاح مقاصد مطلوبة أصلية، قضاء الوطر فيها مطلوب تابع، فقال ﴿وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ﴾^(١) ما كتب الله لكم ﴿مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ﴾ فالنكاح لم يشرع لمجرد قضاء الوطر، بل لأغراض مشروعة مطلوبة ولمقاصد أصلية يتوصل بالعقد إليها.

وسفح الماء في الشهوة واقتضاء الشهوة بالمتعة، لا يقع وسيلة إلى المقاصد التي كتب الله لنا، فلا يكون مشروعاً، هذا برهان عقلي بمعنى معقول أفادته نصوص الكتاب الكريم الحكيم.

المتعة لا ينبي عليها نظام المجتمع، إلا إذا كان المجتمع شيعياً يشترك في نسوته رجاله، أو يشرك كل امرأة في نفسها رجاله، المتعة لا ينبي على قواعد بيت عائلة أو أسرة، المتعة لا يقوم على عمودها نسب، ولا تنمو من نواتها شجرة لها أغصان ولها أفنان، وكل هذه مقاصد أصلية مطلوبة في بقاء النوع بالنكاح، فحيث لا تتحقق يقيناً لا يكون فيها النكاح مشروعاً، فنكاح المتعة باطل بحكم الكتاب ونصوصه الظاهرة^(٢).

الوجه السادس:

قال ابن جارالله - رحمه الله -: «ذكر القرآن الكريم المحرمات في النكاح، ثم أباح ما وراء ذلك بالنكاح، وإذا ذكر حال من لا يجد نكاحاً ولا يستطيع طولاً أن ينكح، ذكر النكاح فقط، ولم يذكر الإجارة، ولم يذكر المتعة، فقال: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكَحِ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ فَيَئَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ﴾^(٣) فهذه الآية الكريمة نص قطعي يحرم نكاح المتعة؛ لأن من لم يستطيع طولاً أن ينكح لو كان يحل له في شرع القرآن الكريم نكاح المتعة بأجر أو التمتع إلى أجل لذكره القرآن الكريم، وإلا يكون

(١) [النساء: ٢٤].

(٢) «الوشية» (ص: ١٣٨).

(٣) [النساء: ٢٥].

القرآن قاصراً في بيان شرعه، فقصر القرآن الكريم حصر لأنواع النكاح المشروع في شرع القرآن الكريم.

ومجتهد الشيعة الذي تفلسف في توجيهه هواه ومذهبه قد نسي، ومراً على آية في القرآن الكريم وأعرض عنها، وكأين من آية في القرآن الكريم، وسنن أمة النبي الحكيم - ﷺ - يعمرون عليها وهم عنها معرضون، آية: ﴿وَلَيْسَتَغْفِرَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾^(١) فإن هذه الآية الفردية الكريمة تهدي من لا يجد نكاحاً إلى الاستغفاف حتى يغنيه الله من فضله لا إلى التمتع ولا إلى الاستئجار، لا يتمتع ولا يمتنع، لا يستأجر ولا يؤجر إلا مذهب الشيعة لا دين الكتاب الكريم، ولا أهل بيت النبي الحكيم^(٢).

الوجه السابع:

قال ابن جارالله - رحمه الله -: «الكتاب الكريم يقول في نكاح النساء: ﴿مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَفِّحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ﴾^(٣)، ويقول في نكاح الرجال: ﴿مُحْصَنِينَ غَيْرَ مُسَفِّحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ﴾ ونكاح المتعة لا إحصان به، والمتعة فيها سفاح ماء في غير حرث، والمتعة هي اتخاذ خدن^(٤) في كلا الطرفين، فالمتعة حرام بنصوص القرآن الكريم^(٥).

الوجه الثامن:

قال ابن جارالله - رحمه الله -: «روى الإمام مالك والزهري عن أئمة أهل البيت، عن علي أمير المؤمنين: «أن النبي - ﷺ - نهي يوم خير عن نكاح المتعة»^(٦).

(١) [النور: ٣٣].

(٢) «الوشية» (ص: ١٣٩).

(٣) [النساء: ٢٥].

(٤) الخدن: بالكسر وكأمر: الصاحب، ومن يُخَادِئُكَ في كل أمر ظاهر وباطن. انظر: «القاموس المحيط» (ص: ٤٦٣)، مادة: خدن.

(٥) «الوشية» (ص: ١٤٠).

(٦) تقدم تخريجه (ص: ١٠٦).

وروى الإمام الشافعي عن ابن عيينه عن الزهري عن الحسن عن أبيه الباقر محمد بن علي، عن علي بن أبي طالب : « أن النبي - ﷺ - حرّم نكاح المتعة يوم خير »^(١) «^(٢)».

ثانياً : استدلال الشيخ ابن جارالله بالآثار الواردة عن السلف على تحريم نكاح المتعة :

قال ابن جارالله - رحمه الله - : « روى الإمام الطحاوي^(٣) في «معاني الآثار» بسند ثابت أن علياً قال لابن عباس: إنك رجل تائه، ألم تعلم أن رسول الله - ﷺ - نهى عن متعة النساء؟^(٤) ».

وروى عن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - : « والله لقد علم ابن عباس أن رسول الله - ﷺ - قد حرّمها يوم خير »^(٥) .

وابن عباس قد اشتهر عنه القول بالمتعة حتى جرت مجرى الأمثال، وكان يقول بالمتعة جماعة من الصحابة، وعن جابر أنهم كانوا يتمتعون من النساء حتى نهاهم عنها عمر ثم امتنعوا، والنهي زمن عمر كان بإجماع من الصحابة وفيهم علي، والإجماع إجماع على ثبوت نهي الشارع، وعلى ثبوت النسخ من الشارع، ثم قد أجمعت الأمة على منع المتعة والامتناع عن المتعة.

(١) « شرح مسند الشافعي » (٣/٣١٣).

(٢) « الوشيعة » (ص: ١٢٦)

(٣) هو: أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي الطحاوي، أبو جعفر، انتهت إليه رئاسة أصحاب أبي حنيفة بمصر، وتفقه على مذهب الشافعي، ثم تحول حنفياً، من مصنفاته: « شرح معاني الآثار»، «مشكل الآثار»، «الشفعة». توفي سنة (٣٢١هـ) انظر: «سير أعلام النبلاء» (٥/٢٧)، «وفيات الأعيان» (١/٧١)، «شذرات الذهب» لابن العماد عبدالحى (٤/١٠٥)، تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط، محمود الأرناؤوط، طبعة: دار ابن كثير، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ.

(٤) أخرجه مسلم، كتاب: النكاح، باب: نكاح المتعة وبيان أنه أبيض ثم نسخ ثم أبيض ثم نسخ، واستقر تحريره إلى يوم القيامة (ص: ٥٩١) برقم (١٤٠٧)، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (٣/٢٤).

(٥) تقدم تحريره (ص: ١٠٢).

وقد كانت في عهد الرسالة تثبت سنة وتخفى على جماعة من الصحابة كثيرة، وعلمها عند واحد أو جماعة، ويرى صحابي رأياً من عند نفسه يخالفها أو لا يخالفها، وابن عباس قد خفي عليه سنن في أبواب الربا والصرف، كما خفي عليه وعلى جماعة من الصحابة تحريم المتعة حتى أجمعت شورى الصحابة عند عمر وعلي على أن الشارع حرمها تحريم الأبد، وهذا معنى قول جابر: «أنهم كانوا يتمتعون حتى نهاهم عمر ...» (١) (٢).

وقال ابن المنذر -رحمته الله-: «جاء من الأوائل الترخيص في المتعة، ولا أعلم اليوم من يميزها إلا بعض الشيعة» (٣)، وقال عياض -رحمته الله-: «ثم وقع الإجماع على تحريمها» (٤).

وقال الشعبي -رحمته الله-: «حدثني بضعة عشر نفرًا من أصحاب ابن عباس أنه ما خرج من الدنيا حتى رجع عن قوله في الصرف والمتعة» (٥) (٦).

قال ابن تيمية -رحمته الله-: «وأما ما ذكر من نهي متعة النساء، فقد ثبت عن النبي -صلى الله عليه وسلم- أنه حرم متعة النساء بعد الإحلال.

هكذا رواه الثقات في الصحيحين وغيرهما عن الزهري عن عبد الله والحسن ابني محمد ابن الحنفية عن أبيهما محمد بن الحنفية، عن علي بن أبي طالب -رضي الله عنه- لما أباح المتعة: إنك

(١) أخرجه أحمد في مسنده (١٦٩/٢٢)، برقم (١٤٢٦٨)، وقال محققوه: «إسناده صحيح على شرط مسلم».

(٢) قال الطحاوي بعد روايته نهي عمر بن الخطاب -رضي الله عنه- عن متعة النساء: «فهذا عمر -رضي الله عنه- قد نهي عن متعة النساء بحضرة أصحاب رسول الله -صلى الله عليه وسلم- فلم ينكر ذلك عليه منهم منكر، وفي هذا دليل على متابعتهم له على ما نهي عنه من ذلك، وفي إجماعهم على النهي في ذلك دليل على نسخها». انظر: «شرح معاني الآثار» (٢٧/٣).

(٣) انظر: «فتح الباري» (٧٨/٩).

(٤) المصدر السابق.

(٥) «المبسوط» (٦/١٤).

(٦) «الوشية» (ص: ١٢٦).

امرؤ تائه، إن رسول الله -ﷺ- حرم المتعة ولحوم الحمر الأهلية عام خيبر، رواه عن الزهري أهل زمانه بالسنة وأحفظهم لها، أئمة الإسلام في زمانهم، مثل مالك بن أنس وسفيان بن عيينة، ممن اتفق المسلمون على علمهم وعدلهم وحفظهم، ولم يختلف أهل العلم بالحديث في أن هذا حديث صحيح متلقى بالقبول، ليس في أهل العلم من طعن فيها^(١).

ثالثاً: استدلال الشيخ ابن جارالله بالأحاديث الواردة في كتب الرافضة على تحريم نكاح المتعة:

قال ابن جارالله -رحمته الله-: "قد روت كتب الشيعة بالسند عن زيد بن زين العابدين علي عن آبائه عن علي بن أبي طالب أن النبي -ﷺ- حرم يوم خيبر لحوم الحمر الأهلية ونكاح المتعة^(٢).

والشيعة لا تنكر هذه الرواية، وإن قالت: إنها وردت مورد التقية، ودعوى التقية بعد ثبوت الرواية هراء وهواء وهي طعن على دين الإمام.

وقد أجمعت الشيعة أن عمر -رضي الله عنه- نهي عن متعة النساء على ملأ من الصحابة والإمام علي عنده حاضر، ولم ينكر ذلك على عمر منكر، فهذا إجماع على ثبوت النهي، وعلى ثبوت النسخ، والمجلس كان مجلس استشارة، ولم يكن أحد يسكت فيه خوفاً أو وهماً، ولم يكن من دأب علي -رضي الله عنه- أن يسكت في مثل هذه الساعة على مثل هذه المسألة، وفي السكوت هدم لحكم جليل من أحكام الدين هو "شعار له وشارة".

ودعوى التقية بعد كل هذه شأن ذليل متهور يهراً ويهزاً ويتفل على وجه الحق، ثم ينجو بالسوأة^(٣) ^(٤).

(١) "منهاج السنة" (٤/١٨٩).

(٢) انظر: "تهديب الأحكام" (٧/١٧٠٥)، "وسائل الشيعة" (٢١/١٢).

(٣) السوأة: الفاحشة، والحلّة القبيحة. انظر: "القاموس المحيط" (ص: ٨٦٢)، مادة: "سوأة".

(٤) "الوشية" (ص: ١٢٧).

رابعاً: استدلال الشيخ ابن جارالله بالإجماع على تحريم نكاح المتعة:

قال ابن جارالله -رحمه الله-: "قد ثبت عند أهل العلم وأئمة الاجتهاد وأئمة المذاهب إجماع الأمة على التحريم بعد ما تقرر النهي والنسخ في شورى الصحابة زمن عمر، وكان علي حاضراً بالمجلس، وقد ثبت بإجماع من الشيعة وأهل السنة والجماعة برواية زيد بن زين العابدين عن رواية محمد ابن الحنفية عن إمام الأئمة وأمير المؤمنين على تحريم المتعة تحريم أبدياً.

الرواية ثابتة قطعاً ودعوى التقية ساقطة بالضرورة، فالإجماع قطعي. وجعل المتعة حلية لأهل البيت، أو إشارة وشعاراً للأئمة لا يكون إلا جنفاً^(١) من نجف، أو شنيعة من شيعة، يصدق فيها قول القائل: عدو عاقل خير من صديق جاهل. وتمتّع جماعة من صحابي أو تابعي ليس بحجة، ثم خلاف جماعة لم يبلغها حديث التحريم، أو بلغها وعملت على خلافه لا يقدر أصلاً وأبداً في الحجة. إذ قد صح عند الأئمة حديث التحريم المؤبد بإجماع شورى الصحابة، حيث إن جابراً يقول: أن من لم يبلغه النسخ كان يتمتع، يعتقد أن الأمر باق على ما كان، حيث ثبت النسخ والتحريم المؤبد في شورى الصحابة زمن عمر ووافقه الأئمة.

وقد روى الإمام أحمد والإمام مسلم عن سيرة الجهني^(٢) التحريم المؤبد من يوم الفتح إلى يوم القيامة^(٣).

(١) الجَنَفُ: الميل في الكلام وفي الأمور كلها. انظر: "لسان العرب" (٣٨٤/٢)، مادة جنف.
(٢) هو: سيرة بن معبد بن عوسجة الجهني، أبو الربيع، وقيل: ثرية، شهد الخندق وما بعدها، وكان رسول علي -عليه السلام- لما ولي الخلافة بالمدينة إلى معاوية يطلب منهبيعة أهل الشام، توفي في خلافة معاوية بن أبي سفيان. انظر: "الطبقات الكبرى" (٣٤٨/٤)، "الاستيعاب" (١٤٦/٢)، "الإصابة" (٦٨٩/١).

(٣) أخرجه أحمد (٦٨/٢٤) برقم (١٥٣٥١)، "صحيح مسلم" كتاب: النكاح، باب: نكاح المتعة وبيان أنه أُبيح ثم نُسخ ثم أُبيح ثم نُسخ، استقر تحريمه إلى يوم القيامة (ص: ٥٨٩) برقم (١٤٠٦).

نحن نقول: إن أداء التراويح جماعة شعار للسُّنَّة، وأداء الفرائض جماعة شعار للإسلام، فهذا القول يمكن أن يكون له وجه أدبي ووجه ديني، أما اتجار المرأة بفرجها في سعتها وضيقها، وامتهان الرجل المرأة في شرفها وعفافها، فلن يكون إلا خزيًا لا يدانيه خزي؛ يحمازُ منه وجه الأدب، ويسوادُ منه جلد الأجر، فكيف يجعل إشارة لبيت نبوة العرب؟!^(١).

خامساً: استدلال الشيخ ابن جارالله بالأدلة العقلية على تحريم نكاح المتعة:

قال ابن جارالله -رحمته الله-: «الإجارة في أصل وضعها عقد مؤقت لأنها في المنافع فقط، أما النكاح فهو في أصل وضعه عقد مؤبد، فالتوقيت في النكاح لا يخلو من حالين:
أ- إما أن يبطل العقد، فلا ينعقد النكاح، فلا نكاح.
ب- وإما أن يبطل هو نفسه، وينعقد النكاح مؤبداً، وهذا معنى قولنا: لا نكاح إلى أجل.

والمتعة بأجرة إلى أجل إجارة، وإجارة المنفعة بيع وتجارة، ولم يستحل دين تجارة المرأة بيدها وعرضها وشرفها وعفافها، ولو جاز لامرأة بذل شرفها وعفافها مقابل أجرة بالغة أو تافهة، لحسن لها بذل شرفها في سبيل هواها وشغفها لعشيقها، فإن بذل المرأة نفسها في سبيل الهوى والحب، إجابة لداعي الهوى أقرب إلى العفاف والشرف من بذلها في سبيل حفنة من الحب، وإجارة المرأة نفسها ليطمئن بها الرجال، أو تجارة المرأة بفرجها؛ امتهان لها، وهتك لشرفها، وفتك لعزتها، لا يستحلها إلا من يتذل النساء ويحقر الأزواج ويظلمها أشد ظلم، وأخس رجل على وجه الأرض لا يرضى أن يتمتع أحد بأخته أو بنته، فكيف يستحلها الفقيه أو الإمام في بنات الأمة؟!

(١) «الوشية» (ص: ١٣٥).

وقد نقلت قول عبد الله الليثي للإمام الباقر : « وهل يسرك أن نساءك وبناتك وأخواتك وبنات عمك يفعلن ذلك؟ » يقول « الكافي » و « التهذيب » : « فأعرض الباقر حين ذكر نساءه وبنات عمه »^(١).

فكيف يكون أن إمام دين يستجيز في بنات الأمة أمراً، إذا ذكر في نساءه وبنات عمه يظل وجهه مسوداً وهو كظيم، يعرض غضبان، يتوارى من سوء ما ذكرت به بناته، فهل يمكن أن يستجيزه شرع القرآن في بنات نبيه - ﷺ - ؟!

وقد افترى أعظم افتراء من قال: إن النبي - ﷺ - تمتع ثم أسرَّ إلى بعض أزواجه حديث تمتعه، وقرأ: ﴿وَإِذَا سَرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا﴾^(٢) لا يمكن أن يكون نكاح النبي - ﷺ - تمتعاً بعدما حصرت آية ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنْ أَحَلَّلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾^(٣) حلائل النبي في سبعة أصناف من النسوة، ولا يمكن أن يكون تمتع النبي - ﷺ - منقطعاً بعد قول الله: ﴿وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كُنْتُمْ كَانَتْ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾^(٤).

ثم إن حملنا حملاً هوائياً وبهواناً ورأينا إسرار الحديث على حديث التمتع، فكيف يكون معنى تمام الآية: ﴿وَإِذَا سَرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُ، وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَيْرُ﴾^(٥) وهل يبقى بعد مثل هذا التفسير لنظم القرآن من بلاغة؟! ولمعنى القرآن من جزالة؟! ولصاحب القرآن من شأن وجلالة؟!

ثم أقول أيضاً: إن كان النبي - ﷺ - أتى بخائنة ميل وتمتع سراً، فكيف يكون أن أحكم الأنبياء عقلاً، وأكرم الرسل أدباً وهدياً، وأحسن الناس في بيته لأهله خلقاً يسرُّ إلى

(١) تقدم (ص: ٢٦٧).

(٢) [التحریم: ٣].

(٣) [الأحزاب: ٥٠].

(٤) [الأحزاب: ٥٣].

(٥) [التحریم: ٣].

بعض أزواجه حديثاً يغيظها به، يوري في قلبها نار الغيرة يؤذيها، وهل يكون إيذاء في أمر قال القرآن فيه: ﴿تَبَنَّى مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١).

فإجلالاً لأهل البيت واحتراماً لكل إمام أقول: إن هذا القول موضوع على لسان الإمام.

وقد قدمت قولي: إن الشيعة تضع ولا تحسن الوضع، ولا ذوق للشيعة في الوضع ولا مهارة.

متعة الشيعة اليوم زنا مستحل، هي دفعة في هذا اليوم بقبضة، أو دفعات في الأسبوع الفلاني بكذا، هي زنا فاحشة ومقت يستحلها الشيعي حتى يتقرب بها إلى الله، فتمتع الشيعة زنا فاحشة وزيادة استحلال، وزيادة في الكفر وزيادة في الفساد، بها يترك الرجل فراشه، ويهجر ربة البيت، فتكفر وتبرأ، ثم تدعو على الأمر بها وتلعنه، وبها تفسد العائلة، ويزداد الإنسان حيرة وتعجباً إذا رأى في أمهات كتب الشيعة ما نقلته عن رجل قال للصادق: "إني تمتعت بامرأة، فوجدت أن لها زوجاً، فقال الصادق: ولم فتشت؟! " (التهذيب ١٨٧/٢)

لا ينكر الإمام إلا التفتيش! ولا يرشد إلى الاحتياط قبل التمتع، بل يزيد ويقول: "أرأيت لو سأها البينة كان يجد من يشهد أن ليس لها زوج" ^(٢).

ويكفيها كل تعب في سبيل تحريم متعة النساء كلمة "المتعة" وحدها التي تجرح شرف المرأة، فإن الإنسان غاية للكون وللتشريع ومقصد أصلي من كل نظام اجتماعي، لم يخلق الكون إلا لأجله، ولم ينزل شرع ولم يوضع قانون إلا لأجل حقوقه وتحقيق مصالحه، هو الذي يملك متاع الدنيا وكل نعيم الآخرة، فجعلها متاعاً من الأمتعة يتمتع بها متمتع، ثم يلقيها لقي منبوذ إهانة لها أي إهانة، فإن من خلقه الله أهلاً للحقوق صاحب حق لا

(١) [التحريم: ١].

(٢) تقدم (ص: ٢٦٣).

يكون متاعاً لآخر، آلة له في قضاء وطره إلا إذا حُرِمَ شرف الأهلية، واستتجار بدن الإنسان وإجارته والاتجار ببدنه وعفافه باطل في الإسلام، وهذا بينة متعارفة في الشرع، والمرأة إذا آجرت نفسها أو اتجرت بها مرة يتجنبها الرجال، ويمكن أن يزدحم عليها الأشرار، فلن تعود ربة بيت له شرف، ففي مرة متعة هلاك المرأة إلى الأبد.

وقد ثبت ثبوتاً لا يرتاب فيه أحد أن الشارع لعن المحلل والمحلل له، والمحلل لم يلعنه الشارع إلا لأنه نكاح متعة، ولو كان نكاح المتعة في شرع الله جائزاً لما كان الشارع أن يلعنه^(١).

ومن خلال ردِّ ابن جار الله - رَحِمَهُ اللهُ - يتضح أن الرافضة قوم سوء أرادوا إفساد الدين حيث إنهم أعرضوا عن كتاب الله سبحانه وتعالى وسنة نبيه وما جاء عن سلف هذه الأمة، وأولوا أقوال أئمتهم الثابتة في كتبهم والتي تنقض مذهبهم.

(١) «الوشية» (ص: ١٤١).

المبحث الثالث

جهود الشيخ في الرد على الرافضة في استدلالهم

بقوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ [النساء: ٢٤].

لقد تكفل الشيخ ابن جارالله - رحمه الله - بالرد على الرافضة في استدلالهم بهذه الآية على إباحته المتعة، وأثبت أن استدلالهم بهذا الدليل على نكاح المتعة مخالف للمقصد الشرعي من تشريع النكاح.

فقال ابن جارالله - رحمه الله - : ” أستبعد غاية الاستبعاد أن يكون مؤمن يعلم لغة القرآن الكريم ويؤمن بإعجازه ويفهم حق الفهم إفادة النظم يقول: إن قول الله جل جلاله: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ نزل في متعة النساء، قول لا يكون إلا من جاهل يدعي ولا يعي.

والنكاح أقدم عقد عقده الله بين آدم وزوجه إذ قال له: ﴿يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾^(١) يترتب عليه نعيم الحياة وسعة الرزق ﴿وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا﴾^(٢) وما عقده الله عقد حياة يكون عقداً مطلقاً غير محدود، يتخطى حدود الدنيا إلى حياة الآخرة لا ينقطع إلا بالموت، ولا بالموت.

وإذا نظر الفقيه الحصيف إلى عقد النكاح يراه عقد معاهدة حيوية تأخذ المرأة ميثاقها الغليظ من زوجها، أما السفاح فخلاف العفاف وخلاف النكاح، هو الزنا في عبارة كتب الفقه أو ما يقاربه، ويؤدي إليه، وأصل المادة هو السفح، يقاربه في المعنى السفك، السفح في دم الحيوان الحلال، والسفك في دم الإنسان المعصوم، والسفاح في ماء الحياة إذا صرف في غير الحرث.

(١) [البقرة: ٣٥].

(٢) [البقرة: ٣٥].

والقرآن الكريم يكرم الإنسان غاية التكریم ونهاية الكرامة تكريماً لم يكن أدبه أهلاً له، ولم يستأهله يوماً تمدنه، فكل ما يذكر فعل الوصال يكنى عنه بابتغاء ما كتب الله، وابتغاء فضل الله، والإتيان من حيث أمركم الله، محصناً فيه شرفه، غير مسرف بصرفه في غير حرثه.

﴿مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾^(١)

﴿مُحْصِنَتٍ غَيْرَ مُسْفِحَةٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ﴾^(٢)، ﴿فَالَّذِينَ بَشَرُوهُنَّ وَابْتَغَوْا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾^(٣) ﴿نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْتُمْ شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾^(٤).

فصرف ماء الحياة على غير ما في هذه الآيات هو السفاح في وضع اللسان وفي أدب القرآن، ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ﴾^(٥) أي جملة يمكن أن تكون أبلغ فائدة، وأعلى جزالة، وألد وأشهى في الأذان تردداً، وأوقع على شغاف القلوب تهويلاً، وأحق عند العقول قبولاً إذا تلي القرآن حق تلاوته من هذه الآية الكريمة بعد قول الله جل جلاله ﴿مُحْصِنَتٍ غَيْرَ مُسْفِحَةٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ﴾.

ومن يمكن أن يكون أكفر بالإيمان في آية حل الحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من عاد يترك المحصنة ويتمتع دفعة أو دفعات بالتي تتجر بيدنها تؤجره بكف من بر أو حفنة من شعير؟

وأي عمل في مسألة حل الحصنات يمكن أن يكون حابطاً وهو في الآخرة خاسراً سوى سفح ماء الحياة في غير حرثه، وفي غير ابتغاء ما كتب الله له ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾^(١٠٣) ﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾^(١٠٤) ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا﴾^(١٠٥).

(١) [المائدة: ٥].

(٢) [النساء: ٢٥].

(٣) [البقرة: ١٨٧].

(٤) [البقرة: ٢٢٣].

(٥) [المائدة: ٥].

(٦) [الكهف: ١٠٣-١٠٥].

وأضرّ ضلال غشى أو يغشى قلب مسلم هو زعمه أن كل آية فيها ذكر الكفر أو ذكر الاستهزاء بآيات الله نزلت في غيره فقط، يزعم أن حكم الآية لا يتناوله^(١).

لما فرغ الشيخ -رحمه الله- من بيان المقصود الشرعي من النكاح أثبت أن هذه الآية دليل قطعي للنكاح الصحيح، وبَيَّن أن استدلال الرافضة بهذا الدليل له عدة مفاسد.

فقال ابن جارا الله -رحمه الله-: قال تعالى: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾^(٢) أي بهذا النكاح الذي تقدم بيانه بعد ذكر المحرمات في قولنا ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَنْبَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِمَوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَفِّحِينَ﴾^(٣) والنكاح الذي بينه الله جل جلاله في هذه الجملة الجميلة الجزيلة هو النكاح الذي ينبي عليه بناء البيت ونظام العائلة وصلاح المجتمع، هو النكاح الدائم الذي يترتب عليه حقوق الزوجين، ويجب عليهما كل وظائف العقد الذي ما انعقد إلا لابتغاء فضل الله، وابتغاء ما كتب الله على الزوجين، وعلى كل من الطرفين.

﴿مِنْهُنَّ﴾ أي من الأزواج اللاتي ملكت أيمانكم تمام عصمتهن ودخلن دخول استقرار في حيلة نكاحكم، وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً عقدته بأيديكم.

هذا معنى هذه الجملة الكريمة، والجملة نص فيه، يدل عليه كل كلمة وكل حرف منها، وسياق الكلام ومقام البيان لا يحتمل أبعد احتمال غيره^(٤).

ولو كانت هذه الجملة لبيان متعة الشيعة لاحتل نظام هذه الآيات الثلاث^(٥)، ولبقي الكلام الأول في أصل النكاح أبتر، ولبطل التفريع بالفاء، ولكان العقد وهو الأصل في المتعة

(١) «الوشية» (ص: ١٥٩).

(٢) [النساء: ٢٤].

(٣) [النساء: ٢٤].

(٤) الآيات الثلاث آية ٢٣، ٢٤، ٢٥ من سورة النساء.

غير مذكور في الكتاب، فإن الاستمتاع وإيتاء الأجر لا يكون إلا بعد العقد، ولا ذكر له في هذه الجملة، ولكان اختلاف الضميرين في ﴿بِهِ﴾ و ﴿مِنْهُمْ﴾ لغواً ولغوياً في الكلام من غير وجه يناسب البلاغة ويوافق الإعجاز، ولكان قول الله جل جلاله الجميل الجليل الجزيل ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرْضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيزَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾^(١) حشواً ولغوياً من الكلام.

ثم قول الله جل جلاله: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُمْ فَآتُوهُمْ أَجُورَهُمْ بِفَرِيزَةٍ﴾^(٢) جملة في اصطلاح أهل الأدب شرطية، والشرطية إذا كان جزاؤها جملة إنشائية يقع حكمها في جملة الجزاء، ويكون جزاؤها عمدة الكلام، والشرط يكون قيداً للحكم، ظرف زمان أو ظرف مكان في التقادير والأوضاع.

هذا هو دأب أهل اللسان، وأدب علماء البيان، لا يأتي بخلافه أجهل جاهلي في بادية العرب، فلو كان هذه الجملة جملة ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُمْ فَآتُوهُمْ أَجُورَهُمْ بِفَرِيزَةٍ﴾ في حل متعة الشيعة، لكان حق الكلام أن يكون (فما آتيتموهن أجورهن فاستمتعوا بهن)، وإذا أراد قائل أن يفيد حل المتعة فقال: (إن تمتعت بها فأعط أجورها) لكان هذا القول قول جاهل أعجمي لا يفهم ما يقول، كان عليه أن يقول (إن أعطيت أجورها فتمتع بها).

هذه مسألة نحوية ابتدائية أكتبها وأنا خجل، كيف أمكن شيخاً جليلاً احتكر الأدب سمة للتلف، واحتكر البلاغة ميزة للتشيع، يقول: أن ﴿فَآتُوهُمْ أَجُورَهُمْ بِفَرِيزَةٍ﴾ نزل في حل متعة الشيعة؟!^(٣).

(١) [النساء: ٢٤].

(٢) [النساء: ٢٤].

(٣) «الوشيع» (ص: ١٦١).

قال ابن تيمية - رحمه الله - : « وأما متعة النساء المتنازع فيها فليس في الآية نص صريح بجلها فإنه تعالى قال: ﴿ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ ۚ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝٢٤ ﴾ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ ۚ ۝٢٥ ﴾ ^(١)، ﴿ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ ﴾ يتناول كل من دخل بها من النساء، فإنه أمر بأن يُعطى جميع الصداق، بخلاف المطلقة قبل الدخول التي لم يستمتع بها فإنها لا تستحق إلا نصفه.

وهذا كقوله تعالى: ﴿ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ۝٢٦ ﴾ ^(٢) فجعل الإفضاء مع العقد موجباً لاستقرار الصداق، يبين ذلك أنه ليس لتخصيص النكاح المؤقت بإعطاء الأجر فيه دون النكاح المؤبد معنى، بل إعطاء الصداق كاملاً في المؤبد أولى، فلا بد أن تدل الآية على المؤبد: إما بطريق التخصيص، وإما بطريق العموم.

يدل على ذلك أنه ذكر بعد هذا نكاح الإماء، فَعُلِمَ أن ما ذكر كان في نكاح الحرائر مطلقاً ^(٣).

وقد أظهر ابن جارالله - رحمه الله - أن استدلال الرافضة بهذا الدليل مخالف لعدالة الإسلام الذي هو أعدل وأحكم وأحسن الشرائع على الإطلاق.

قال ابن جارالله - رحمه الله - : « كل يعلم ويرى أن الخليع العاهر الفاحش يبذل ماله بغياً في فُحشه المنكر، وأن امرأة مسكينة قد تضطر إلى أن تبذل شرفها وعفافها وبدنها في نوال ثمن سحت بخس دراهم معدودة، وكيف يقول شيخ شريعة الشيعة: إن أهدى الشرائع حكمة وأعدل الشرائع حكماً وأحسن الشرائع نظاماً يجاري العاهر الفاحش في فحشه

(١) [النساء: ٢٤-٢٥].

(٢) [النساء: ٢٦].

(٣) « منهاج السنة » (٤/ ١٨٦).

المنكر، ويقول : إذا فجرت فأعط أجر فحشك، ويدعو المسكينة المضطرة إلى أن تتجر بعفائها مقابل كف من بر، أو مقابل ثمن سحت بخس دراهم مخزية؟! وهل يأتي حكيم بمثل هذا الكلام أثناء بيانه أقدس العقود الاجتماعية إذ ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (٣٦) ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا﴾ (٣٧) ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ (٣٨) يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿١﴾.

من هم الذين يتبعون الشهوات ويريدون أن نميل ميلاً عظيماً؟

هل هم إلا الذين يستحلون التمتع بكف من بر، ثم يقولون: "من لم يقل بكرتنا ويستحل متعتنا فليس منا" (٢) (٣).

إن استدلال الرافضة بهذه الآية مخالف لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ﴾ (٤).

قال ابن جار الله - رحمه الله -: "لو كان ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ﴾ في حل المتعة بكف من بر، فكيف يكون قوله بعد هذه الآية الكريمة: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ﴾ وهل يتصور عاقل أن يكون الإنسان عاجزاً عن كف بُر ثم يشتري ويملك يمينه جارية؟! ومجرد نزول هذه الآية بعد قوله: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ﴾ يكفي في تحريم المتعة، فإن الآية نقلت من لا يستطيع أن ينكح المحصنة إلى ملك اليمين، ولم يذكر له ما هو عليه أقدر من ملك اليمين، فلو كان التمتع بكف من بُر جائزاً لذكره، ولم

(١) [التحريم: ١].

(٢) تقدم (ص: ٢٦٥).

(٣) "الوشية" (ص: ١٦٣).

(٤) [النساء: ٢٥].

يذكر في شأن الاستطاعة إلا النكاح، هل تنسخ آية فيها تأكيد حرمة النكاح وتقديسه بإيجاب الانتظار إلى إغناء الله؟ فأبي فرق بين متعة الشيعة وبين الزنا برضى كان أو بقهر؟ إذ لا حد لأقل المدة ولا حد لأقل الأجر.

ولا تنكر الشيعة أن النكاح جدّه جدّ، وهزله مثل جدّه جدّ، وما يكون هزله جداً إذا انعقد لا ينعقد إلا لازماً أقوى من عقد البيع، يوجب ملكاً لا يرتفع إلا بالموت أو بالطلاق، وانقطاع المتعة بدون طلاق لم يكن إلا من عدم الانعقاد، فمتعة الشيعة زنا وزيادة استحلال، وعقيدة باطلة بدعوى التقرب بها إلى الله^(١).

ويختتم ابن جارا الله - ربه على الراضة ببيان أثر نكاح المتعة السلي على المجتمع والمرأة.

قال - ربه الله -: "والعجم ونساؤها والحكومة بمملكة الشيعة في عذابٍ بئس، وحرّ ضيق شديد من متعة فقهاء الشيعة، ومن إحدى سيئات متعة الشيعة، ما كنت أراها في بلادها من ابتذال المرأة في شوارع مدن العجم وقراها ابتذالاً لا يمكن أن يوجد أفحش منه ولا في نظام الشيوع المطلق، وكتبت في هذه لجماعة من مجتهدى العاصمة، وقلت: هل لا يوجد على مثل هذه المهانة عندكم من غيرة؟ وهل لا يوجد لكم منها من تأثر؟ وما رأيك على وجه مجتهد عند ذلك إلا بشاشة وهشاشة بتبسم! إن كان استهان بي، فقد استخف واستهان بدينه وأمه وأمهاته من قبل.

فحكومة الدولة الإيرانية، التي كانت قد أخذت مرات عديدة من قبل في إبطال متعة الفقهاء، نراها اليوم بفضل ملكها العظيم قد نسخت المتعة نسخاً قطعياً بتاتاً^(٢)، وشيخ

(١) "الوشية" (ص: ١٦٥).

(٢) قال الشيخ ناصر القفاري - حفظه الله - : "ولكن لما قامت ثورة الخميني وتولى ملاي الشيعة شؤون الحكم فتحوا أبواب المتعة على مصراعيه". "تهذيب الوشية" (ص: ١٤٧) طبعة: مكتبة الإمام البخاري للتوزيع والنشر، الطبعة الأولى، ١٤٣٥ هـ.

الشيعة أكبر مجتهدى الشيعة اليوم في كتابه «أصل الشيعة» جعل نصف كتابه في مسائل المتعة ونفاق التقية، لم يزل يولول، ولم يزل يتوكل على من ينكر متعة الشيعة، وعلى من يحرم تقية النفاق^(١).

وأعظم حكومة شيعية بفصل ملكها الأجلّ قد اهدت إلى عقد مصالحة ومصادقة مع أقوى حكومة سنية تركية^(٢)، وفقهاء الشيعة ما زالوا يلعنون العصر الأول، ولم تزل أمهات الكتب في المدارس تبذر بذور العداء في قلوب الأساتذة والطلبة.

ويعجبني غاية الإعجاب أن حكومة الدولة الإيرانية التي تسعى إلى إصلاح حياة الأمة وديناها، وفي تعمير الوطن وإحيائه، أخذت في صلاح دين الأمة، فمنعت منعاً باتاً متعة فقهاء الشيعة، وأخذت في تصفية عقائد الأمة بمدارسها وكلياتها وكتبها، تستبدل إيمان الإمام علي أمير المؤمنين وعقيدة أهل البيت بعقائد الشيعة الإمامية التي في أمهات كتبها المتأخرة، ولم يضع عقيدة البراء واللعن على العصر الأول إلا هذه الكتب المتأخرة.

وحيث إن مسألة متعة الشيعة كبيرة إلا على فقهاء الشيعة، ثقيلة في السماوات وفي الأرض، وإسنادها إلى الكتاب المبين عيب شديد على الدين، وإهانة لنساء المؤمنين، رأيت من موجب الأدب أن أنبسط بالكلام على متعة الشيعة، ببيان سهل يفيد الكتاب وأصول الشيعة^(٣).

وهل يبقى بعد عرض رد الشيخ لنكاح المتعة من دليل؟

(١) انظر: «أصل الشيعة وأصولها» (ص: ٢٥٣).

(٢) قال الشيخ ناصر القفاري - حفظه الله - : «وحيث يتولى أمور الحكم رجال الدين وأصحاب العمائم فلا يمكن أن تكون علاقاتهم مع أي دولة سنية إلا قائمة على العداء والكيد والتآمر والخداع، وبرهان ذلك شواهد التاريخ والواقع، ونحن نعاصر الآن دولة إيران ونرى أنها صارت في قبضة هؤلاء الملالي تحولت إلى مصدر عداء وعدوان على الأمة». «تهذيب الشيعة» (ص: ١٤٧).

(٣) «الوشية» (ص: ١٤٨-٢٠٨) مختصراً.

الفصل السادس

جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في التقية

والبداءة والرد عليهم

ويشتمل على ثلاثة مباحث

المبحث الأول: جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في التقية والرد عليهم .

المبحث الثاني: جهود الشيخ في بيان معنى البداءة وأصل عقيدة البداءة.

المبحث الثالث: جهود الشيخ في بيان شبه الرافضة في البداءة والرد عليهم.

المبحث الأول

جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في التقية والرد عليهم

التقية لغة: تَوَقَّيْتُ وَاتَّقَيْتُ الشَّيْءَ وَتَقَّيْتُ أَتَقَّيْهِ أَتَقِيهِ تَقْيٌ^(١)، وَتَقِيَّةٌ وَتَقَاءٌ، ككسَاء أي حذرته^(٢).

وشرعاً: قال ابن عباس - رضي الله عنه -: «التقية: التكلم باللسان، وقلبه مطمئن بالإيمان» وقال: «من حُمِلَ على أمر يتكلم به وهو معصية لله، فليتكلم به مخافة الناس وقلبه مطمئن بالإيمان فإن ذلك لا يضره إنما التقية باللسان»^(٣).

يتبين لنا من كلام ابن عباس - رضي الله عنه - أن التقية تكون عند الضرورة فقط، ولا بد فيها من اطمئنان القلب، وقد ثبت في القرآن الكريم ما يدل على ذلك قال تعالى: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٤).

قال ابن تيمية - رحمه الله -: «فأباح سبحانه عند الإكراه أن ينطق الرجل بالكفر بلسانه إذا كان قلبه مطمئناً بالإيمان، بخلاف من شرح بالكفر صدراً»^(٥).

فأهل السنة والجماعة يعتبرونها مباحة عند الضرورة فقط، بينما الرافضة جعلتها أصلاً من أصول الدين؛ بل لا دين ولا إيمان لمن لا تقية له، ومن تركها كأنما ترك الصلاة.

(١) «لسان العرب» (٣٧٨/١٥).

(٢) «القاموس المحيط» (ص: ١٨٩٦).

(٣) «تفسير الطبري» (٣١٥/٦).

(٤) [النحل: ١٠٦].

(٥) «الاستقامة» لابن تيمية (٣١٩/٢)، تحقيق: محمد رشاد سالم، طبعة دار الفضيلة ودار ابن

حزم، الطبعة الأولى، ١٤٢٠ هـ.

يقول ابن بابويه القمي: «اعتقادنا في التقية أنها واجبة من تركها بمنزلة من ترك الصلاة، ولا يجوز رفعها إلى أن يخرج القائم، فمن تركها قبل خروجه فقد خرج من دين الله وعن دين الإمامية وخالف الله ورسوله والأئمة»^(١).

ومن خلال هذه العقيدة أبطل الرافضة كل نص يخالف مذهبهم، وأولوا أقوال أئمتهم على ما يوافق أهواءهم، فكانت لهم ذريعة في رد الحق؛ ولكن أنى لهم ذلك فقد تكفل الله عز وجل بحفظ دينه، وقِيض لهذه الأمة أئمة ينافحون عن دينه، وكان من جملة هؤلاء الأئمة ابن جارالله - عليه السلام - فقد زاد عن دين الله ودافع عنه وكان شوكة في حلق الرافضة، وتتبع عقائدهم ونقضها وكان من جملة تلك العقائد عقيدة التقية، فأبطلها وأثبت أن تقية الرافضة لا أصل لها في دين الله، ونسبة التقية لعلي بن أبي طالب في أقواله وأعماله طعن في دينه.

قال ابن جارالله - عليه السلام -: «لشيعتنا ولكتبنا في حيلة التقية غرام قد شغفها حباً، فإذا روى إمام حديثاً يوافق ما عليه الأمة، أو عمل إمام عملاً يشبه عمل الأمة، فإن الشيعة تردّه على أنها حيلة، على أنها تقية».

نحن نُجِلُّ الأئمة ونُحَرِّمُ آل البيت، ومن عزة الإمام وأعظم شرفه أن يكون من الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحداً إلا الله، وأن يكون من الذين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم، ونحن نعلم أن تقية الله بطاعته، وتقية السلطان بحقه، وتقية الناس بالمعروف، وليس للتقية في الدين من رابع، والتَّقيَّة هي خوف النار، وخوف العار، أما ترك الحق خوفاً، والإتيان بالباطل نفاقاً، فلم يكن من التقية في شيء.

نعم إن التَّقيَّة في سبيل الله حفظ حياته وشرفه، وفي حفظ ماله، وفي حماية حق من حقوقه واجبة على كل أحد إماماً كان أو غيره.

(١) «الاعتقادات» للصدوق (ص: ١٠٧-١٠٨)، طبعة: دار المفيد للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت،

أما التَّقِيَّةُ بالعبادة بأن يعمل الإمام عملاً لم يقصد وجه الله، وإنما أتاه خوفاً من سلطان جائر، والتَّقِيَّةُ بالتبليغ بأن يسند الإمام إلى الشارع حكماً لم يكن من الشارع؛ فإن مثل هذه التقية لا تقع أبداً أصلاً من أحد له دين، ويمتنع صدورها من إمام له عصمة.

وحمل رواية الإمام وعبادة الإمام طعن على عصمته وطعن على دينه، والتقية في العبادة عمل لم يقصد به وجه الله، وكل عبادة لم يقصد بها وجه الله باطلة، وهي شرك، وكل رواية يرويها عدل فهي أداء أمانة، وهي تبليغ، فحملها على التقية قول بأن العدل قد افتراها على الله وعلى رسوله، وأن العدل قد كاد بها الأمة وكل سامع، وكل أحد يعلم أن خلاف الرواية السكوت، والسكوت آمن في كل حال من كل شر، ولم يقع قط أن جائراً عاقب الساك، فحمل رواية الإمام على التقية تسفيه للراوي وتبليغ، فإن من لا يعلم النجاة بالسكوت أبله، ومن يتعمد الكذب على الرسول - ﷺ -، وفي السكوت نجاة سفیه^(١).

وعلي أمير المؤمنين - ﷺ - كان يحافظ على الصلوات، ويراعي الأوقات، ويحضر الجماعات، ويصلي المكتوبات، وصلاة الجمعة مقتدياً خلف الأول والثاني والثالث، وخلف غيرهم، كان يقصد بها وجه الله فقط، ولم يكن يصلي صلاة إلا تقرباً وتقوى وأداء، ولم يكن لمثله أن يتقي بجميع عبادته أحداً غير الله، ولم يكن يصلي إلا صلاة قربة وتقوى لا تقية، وحملها على التقية طعن في دين علي أمير المؤمنين - ﷺ -، وطعن عظيم في جليل فضله، وكل إمام بعده اقتدى بأبيه وجده في الأمة والأئمة، لم يقع عمل من أحد إلا تقوى، ولم يقع إلا ديناً وإخلاصاً، لم يقع من أحد الأئمة حيلة ولا تقية شيعية^(٢).

(١) انظر: "منهاج السنة" (٤٦/٢-٤٨)، "الرد على الرافضة" للشيخ محمد بن عبد الوهاب

- ﷺ - (ص: ٢١).

(٢) "الوشية" (ص: ٢٧-٢٩).

لقد أتى ابن جارالله - رحمه الله - بنصوص ثابتة ترد دعوى التقية من كتب الرافضة المعتمدة والتي تعتقد الرافضة صحتها فألزمها بها، وهذا من أفصل الوسائل في مناقشة الرافضة، ويرى أن لا حاجة إلى التقية في الدعوة ونقل الأخبار ويستحيل أن تصدر من أحد له دين.

قال ابن جارالله - رحمه الله - : "وجئنا بقول يضطر الشيعة إلى قبوله: إن تقية الشيعة لا تقع أصلاً أبداً من أحد له دين، ويمتنع صدورها من أمام له عصمة.

وللشيعة في حياتها وأدبها وكتبها دأب التقية وأدب الكتمان، يقول الباقر والصادق: "من أظهر الحق وترك التقية في دولة الباطل يكون لم يرض بقضاء الله، وخالف أمر الله، وضيع مصلحة الله التي اختارها الله لعباده، فهو مارق من الدين" ^(١) "أصول الكافي ٣٦٤/٢".

ويقولان : "إن التقية ديني ودين آبائي، ولا دين لمن لا تقية له" ^(٢).

روى الإمام السرخسي في "المبسوط" (٤٥/٢٤) عن الحسن البصري أن التقية جائزة إلى يوم القيامة، والتقية أن يقي الإنسان نفسه أو غيره بما يظهر، وقد كان بعض أهل العلم يأبى ذلك، ويقول: إنه من النفاق، والأصح جوازه ﴿إِلَّا أَنْ تَكْفُوا مِنْهُمْ تَقِيَةً﴾ ^(٣) ، وقد أذن الشارع لعمار - رضي الله عنه -، وهذا النوع من التقية يجوز لغير الأنبياء، أما التقية في الدعوة والنقل فلا تجوز أصلاً أبداً لأحد، وإلا لدخلت وشاعت الشبهة في الأدلة.

(١) انظر: "أصول الكافي" (٦٦٣/٢)، كتاب: الإيمان والكفر، باب: الإذاعة، "وسائل الشيعة"

(٢٥٢/١٦) كتاب: الأمر والنهي، باب: تحريم إذاعة الحق مع الخوف به، بحار الأنوار (٨٨/٧٢).

(٢) انظر: "أصول الكافي" (٥٧٤/٢)، كتاب: الإيمان والكفر، باب: التقية، "وسائل الشيعة"

(٢١٠/١٦) كتاب: الأمر والنهي، باب: وجوب التقية، "بحار الأنوار" (٧٤/٢).

(٣) [آل عمران: ٢٨].

وقد أصابت الرافضة (أصول الكافي ١٩٣/٢) إذ تروي: «إذا حضرت البلية فاجعلوا أموالكم دون أنفسكم، وإذا نزلت نازلة فاجعلوا أنفسكم دون دينكم»^(١).

هذا هو أدب التقية: بذل النفس في حفظ النفس، وبذل النفس في حفظ الدين، والتقية هي وقاية النفس من اللائمة والعقوبة، وهي بهذا المعنى من الدين، ولم تكن المباحثة والمذاكرة في عصر من العصور توجب خيفة على النفس والنفس، والمجتهد كان حراً في فكره وقوله وعمله ثم نشره، والتقية على ما عليه الشيعة غش في الدين، وبيانه نصيحة ونصح، والإمام لا يسلك إلا طريق النصح، ولم يكن أحد من الأئمة يسلك طريق الغش.

وقد ثبت عند الشيعة حديث: «حد التوكل اليقين، وحد اليقين أن لا تخاف مع الله شيئاً»^(٢).

وكل يعلم أن من أظهر بلسانه ما لم يعتقد بقلبه فهو كذب ونفاق، تجيزها الشيعة لغرض عدائي، وأسوأ التقية في رواية الأخبار، فقيه الشيعة يقول ولا يتقي: «ما اختلف من أخبار أهل البيت فهو التقية، والتقية رحمة للشيعة»^(٣)، والإمام إن قال قولاً على سبيل التقية، فللشيعة أن يأخذ به ويعمل بما قاله الإمام، إن لم يتنبه الشيعة على أن قول الإمام كان على سبيل التقية.

(١) انظر: «أصول الكافي» (٥٧١/٢)، كتاب: الإيمان والكفر، باب: سلامة الدين، «وسائل الشيعة» (١٩٢/١٦)، كتاب: الأمر والنهي، باب: وجوب بذل المال دون النفس والعرض وبذل النفس دون الدين، «بحار الأنوار» (٢١٢/٦٥).

(٢) انظر: «أصول الكافي» (٤٦٢/٢)، كتاب: الإيمان والكفر، باب: فضل اليقين، «وسائل الشيعة» (٢٠٢/١٥)، كتاب: الجهاد، باب: وجوب اليقين بالله، «بحار الأنوار» (١٤٢/٦٧-١٤٣).

(٣) انظر: «بحار الأنوار» (٢٢٠/٢)، والقائل هو محمد بن الحسين بن بابويه القمي.

فقيه الشيعة يحمل الرواية على التقية إذا كان رجال السند من أهل السنة والجماعة، أو كان من الزيدية^(١)، والتقية أحد الوجوه التي يصح ورود الأخبار لأجلها من جهة الأئمة، وهذه حيلة الشيعة في رد السنن الثابتة عن الأئمة.

يقول فقيه الشيعة في رد السنة: «إن الوجه في هذه الرواية هي التقية لأنها موافقة لما تراه الأمة»، ولا أظن أن الأئمة كانوا يعلمون الشيعة التقية، تقية الخداع في الأخبار والنفاق في الأحكام، ولم يكن في عصر من العصور الإسلامية قتل شيعي وعقابه إذا أعلن وتجاهر بعقيدته، لم يكن البتة شيء من ذلك، وكل ما روي في ذلك فهو من أوضاع الشيعة، والشيعة تتقي في طوائف الأمور، وتعمل أعمالاً نفاقية وتضع أخباراً على وجه التقية، ثم تجاهر بأسوأ الكبائر، وتزعم أنها تتقي بها تخادع العامة^(٢).

قال ابن جارالله أيضاً: «الشيعة تروي عن الصادق: «أن اسم أمير المؤمنين خاص بعلي، لا يتسمى به إلا كافر»^(٣).

فإن ثبت ذلك عن الصادق، فقد كفر كل ملوك الإسلام وكل خلفاء الإسلام، الخلافة الراشدة والخلافة الأموية والعباسية كلها على حكم الصادق كافرة، هذا جهار من الصادق بأشنع فاحشة، واعتداء طاغ على حرمة الإسلام وأمته، وقد كان الصادق يخاطب

(١) الزيدية: إحدى فرق الشيعة، وقد اختلفوا فيما بينهم إلى ثلاث فرق رئيسة وهي: الجارودية والسلمانية والبترية، وقيل: أكثر من ذلك، ويجمعهم القول بإمامة زيد بن علي بن الحسين بن علي ابن أبي طالب في أيام خروجه زمن هشام بن عبد الملك، كما أجمعوا على خلود أصحاب الكبراء من الموحدين في النار، وعلى الخروج على أئمة الجور، وعلى عدم الصلاة خلف الفاجر، وعلى تفضيل علي سائر الصحابة. انظر: «مقالات الإسلاميين» (ص: ٦٨-٧٥)، «الرد والتنبيه» للملطي (ص: ٢٨)، تحقيق: دكتور محمد زينهم محمد عزب، طبعة: مكتبة مدبولي، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ، «الفرق بين الفرق» (ص: ٣٩).

(٢) «الوشية» (ص: ٨٠).

(٣) انظر: «بحار الأنوار» (٦٨/٣٦).

خلفاء بني العباس بأمير المؤمنين، فكيف مثل هذا الاعتداء الطاغوي، ومثل هذه التقية المذلة المخزية من إمام معصوم، من غير عذر قاهر يلجئه إليها، بعد أن أسرف في الاعتداء؟!.

ومن ينتحل حب أهل البيت مدعياً، ويضمر بغض أكابر الصحابة والقرن الأول متقياً، ويستحل في المخالف كل شيء معتدياً فهو شر الفرق! تقية الشيعة روحها النفاق، وثمرتها كفر اليهود ﴿قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾^(١).

إذا تقررَت التقية أدباً دينياً، فقلب كل شيعة في غلاف التشيع يكون مستوراً وراء التقية، لا يبقى لقوله قيمة، ولا يبقى لعمله صدق، ولا لوعده وعهده وفاء ﴿وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ﴾^{(٢) (٣)}.

لقد اتفقت كل الشرائع على إنكار الكذب حيث إن الكذب مستقبح شرعاً وعقلاً وفطرة وعرفاً، ولقد جاء ذم الكذب والتحذير منه في جميع الشرائع والأديان؛ ولهذا جاء ذم الكذب والتحذير منه في جميع الأديان، ولم تعرف ديانة من الديانات تبيح الكذب لأتباعها فضلاً على أن تأمرهم به إلا اليهودية، ومن بعدهم قد ورثت الرافضة ذلك منهم ولم تكتف بإباحته، والأمر به، بل جعلته ديناً لها تتعبد فيه، وتتقرب إلى الله به، ولما كانت التقية في أصلها عقيدة فاسدة، حاول أئمة الرافضة أن يؤلفوا لها فضائل التي تُرغب فيها، حتى يخدعوا بها أتباعهم، ولقد تصدى ابن جارالله - رحمه الله - لجمع هذه الفضائل المكذوبة، وقام بنقضها.

قال ابن جارالله - رحمه الله - : «كان الصادق يقول : «التقية من دين الله»^(٤)، «أمر الله عباده بها في كل ملة»^(٥).

(١) [البقرة: ٩٣].

(٢) [التوبة: ٥٦].

(٣) «الوشية» (ص: ٨٤).

(٤) انظر : «أصول الكافي» (٥٧٢/٢)، كتاب: الإيمان والكفر، باب : التقية، «وسائل الشيعة»

(٢١٥/١٦) كتاب: الأمر والنهي، باب: وجوب التقية، بحار الأنوار (٥٦/١٢).

(٥) انظر: «بحار الأنوار» (٥٦/١٢).

شرع الله التقية في الأقوال والأفعال وفي السكوت عن الحق حفاظاً للنفس والمال، وإبقاءً للدين، ولولا التقية لبطل دين الله وانقرض أهله. قال الصادق: «سمعت أبي يقول: لا والله، ليس على وجه الأرض شيء أحب إلينا من التقية»^(١)، «اتقوا الله على دينكم فاحجبه بالتقية، فإنه لا إيمان لمن لا تقية له»^(٢)، «أبي الله إلا أن يعبد سرّاً، أبي الله في دينه لكم ولنا إلا التقية»^(٣)، «ما بلغت تقية أحد تقية أصحاب الكهف، إن كانوا يشهدون الأعياد ويشدون الزنانير، فأعطاهم الله أجرهم مرتين»^(٤)، مرة للإيمان، ومرة للعمل بالتقية.

قال الصادق: كانت طائفة آمنت بمحمد وأخفت إيمانها تقية، فنزلت: ﴿أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا﴾^(٥) على مصاعب التقية ﴿وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ﴾ بالتقية ﴿السَّيِّئَةَ﴾ الإذاعة^(٦)، والله ما عبّد بشيء أحب إليه من التقية^(٧).

هذه جمل - غنها وسمينها - للشيعية في التقية، كلمات بعضها حق، وكلها أريد بها باطل، وأدعي أنا احتراماً لكل إمام أن جميعها موضوع على لسان الصادق والباقر، وليس يوجد بين الكلمات ما يثبت أن إماماً من الأئمة كان قد يأتي تقية في عبادته بعمل لا

(١) انظر: «أصول الكافي» (٥٧٢/٢)، «وسائل الشيعة» (٢٠٦/١٦)، «بحار الأنوار» (٣٩٨/٧٢).

(٢) انظر: «أصول الكافي» (٥٧٣/٢)، «وسائل الشيعة» (٤٦١/١١)، «بحار الأنوار» (٣٩٨/٧٢).

(٣) انظر: «أصول الكافي» (٥٧٣/٢)، «وسائل الشيعة» (٢٠٦/٦)، «بحار الأنوار» (٤٢٨/٧٢).

(٤) انظر: «أصول الكافي» (٥٧٣/٢)، «وسائل الشيعة» (٢١٩/١٦)، «بحار الأنوار» (٤٢٦/١٤).

(٥) [القصص: ٥٤].

(٦) انظر: «أصول الكافي» (٥٧٣/٢)، «وسائل الشيعة» (٢٠٣/١٦)، «بحار الأنوار» (٣٩٧/٧٢) - (٣٩٨).

(٧) انظر: «أصول الكافي» (٥٧٤/٢)، «وسائل الشيعة» (٢١٩/١٦)، «بحار الأنوار» (٤٣١/٧٢).

يعتقده قربة، أو كان قد يضع حديثاً يراه باطلاً يرفعه إلى الشارع تقية يتظاهر بالوفاق عند العامة نفاقاً، ولا كلام لنا إلا في هاتين الصورتين من التقية صلى وصام وتصدق، يقصد بعبادته الثواب أو التخلص من العذاب»^(١).

قال ابن تيمية -رحمه الله-: «النفاق والزندقة في الرافضة أكثر منه في سائر الطوائف، بل لا بد لكل منهم من شعبة نفاق، فإن أساس النفاق الذي بُنى عليه الكذب، وأن يقول الرجل بلسانه ما ليس في قلبه.

والرافضة تجعل هذا من أصول دينها وتسميه التقية وتحكى هذا عن أئمة أهل البيت الذين برّاهم الله عن ذلك، حتى يحكوا عن جعفر الصادق أنه قال: التقية ديني ودين آبائي. وقد نزه الله المؤمنين من أهل البيت وغيرهم عن ذلك بل كانوا من أعظم الناس صدقاً وتحقيقاً للإيمان وكان دينهم التقوى لا التقية.

وقول الله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَنَّةً﴾^(٢) ما هو الأمر بالاتقاء من الكفار لا الأمر بالنفاق والكذب.

والله تعالى قد أباح لمن أكره على كلمة الكفر أن يتكلم بها إذا كان قلبه مطمئناً بالإيمان، لكن لم يُكره أحد من أهل البيت على شيء من ذلك، حتى أن أبا بكر -رضي الله عنه- لم يكره أحداً لا منهم ولا من غيرهم على مبايعته، فضلاً أن يكرههم على مدحه والثناء عليه، بل كان علي وغيره من أهل البيت يظهرون ذكر فضائل الصحابة والثناء عليهم والترحم عليهم والدعاء لهم، ولم يكن أحد يكرههم على شيء منه باتفاق الناس»^(٣).

(١) «الوشية» (ص: ٨٥).

(٢) [آل عمران: ٢٨].

(٣) انظر: «منهاج السنة» (٢/٤٦).

وقال ابن جارالله أيضاً: "يقول إمام الشيعة الكليني في أصوله: إن أكثر الشيعة على أن النية غير خالصة وغير مخلصنة، فعبادتهم غير مقبولة.

يقول إمام الشيعة:

أ- العبادة خوفاً من العذاب عبادة العبيد.

ب- والعبادة طمعاً في الأجر عبادة الأجير.

ج- والعبادة طوعاً للأمر وحباً لله، هي عبادة الأحرار^(١).

فكيف يكون حال إمام معصوم يأتي بتقية بعبادة عند سلطان جائر وهماً في خوفه، أو طمعاً في رضاه، أو سعياً لإرضاء هوى باطل؟

أو كيف يكون أدب إمام له دين، يفترى على الله حكماً أو على نبيه حديثاً يتعمد الكذب، ويزعم فيه التقية وهو واهم في خوفه، وضال ينافق في تظاهره بالوفاق للعامة؟ ثم كيف تنسب التقية إلى الباقر وفي طوماره : ولا تخش إلا الله، والله يعصمك من الناس^(٢)؟

نحن أهل السنة والجماعة، نرى كل مؤمن له أدب من أن يتدرك إلى مثل هذه الدرك الأسفل من الأدب^(٣).

وبعد رد الشيخ -رحمته الله- يبقى سؤال في غاية الأهمية، ما هدف الرافضة من قولهم: إن التقية أصل من أصول الاعتقاد؟

إن الرافضة يحاولون أن يصوروا أنفسهم بصورة المستضعفين في الأرض، وأن أئمتهم قد سلبوا حقهم، وغُصبوا ميراثهم، وأن الخلفاء والأمراء بل وعامة المسلمين لم يسمحوا لهم

(١) انظر: "أصول الكافي" (٤٨١/٢) كتاب: الإيمان والكفر، باب: العبادة.

(٢) انظر: "أصول الكافي" (٢٠٣/٢)، كتاب: الحجة، باب: أن الأئمة لم يفعلوا شيئاً ولا يفعلون إلا

بعهد من الله عز وجل وأمر منه لا يتجاوزوه.

(٣) "الوشية" (ص: ٨٦)

بإظهار الحق الذي معهم، وأنهم مضطهدين في حقوقهم؛ لهذا أوهموا أتباعهم أن التقية لابد منها حتى لا يتم اضطهادهم أو الاعتداء عليهم من قبل المسلمين، وأيضاً حتى يحافظوا على عقيدتهم التي لو ظهرت للمسلمين لحاربوها، فهذا سبب مشروعية التقية كما هو ظاهر، لكن من خلال رد الشيخ ابن جارالله -رحمه الله- يتبين أن الأمر فوق هذا، وأن التقية ليست لأجل حماية النفس في حالة الاستضعاف من الأعداء والمخالفين، بل شرعت لأجل دفع التناقض عن عقيدتهم ومذهبهم؛ لأن عقيدة الرافضة ومذهبهم من أشد ما يكون تناقضاً واختلافاً، سواء روايات أئمتهم أو في كلام علمائهم. وكما مر معنا من خلال ردّ الشيخ موسى بن جارالله عليهم أنهم يستخدمون التقية في ردّ ما لا يعجبهم من روايات أئمتهم، فإذا أرادوا أن يتخلصوا من الالتزام بها ادعوا أن الإمام قال هذا تقية، حتى أنه لم يمكن التمييز بين ما يقوله أئمتهم تقية وبين ما يقولونه حقيقة واعتقاداً، فصار دينهم لعباً ولهواً.

كما أنهم يعللون كثيراً من الأحداث بالتقية، ومنها على سبيل المثال:

١- كيف تزوج النبي -ﷺ- من ابنتي أبي بكر وعمر مع أنهما كافرتان وأبواهما كافران على قولهم؟

٢- كيف زوج النبي -ﷺ- اثنتين من بناته لعثمان بن عفان مع أنه كافر على قولهم.

٣- كيف سكت علي عن ذكر النص على إمامته - مع أهمية الإمامة عن الرافضة - وترك أبا بكر ثم عمر ثم عثمان يأخذونها؟

٤- كيف سكت علي رضي الله عنه عندما أخذ عمر حق فاطمة في أرض فدك، بل وعندما ضرب فاطمة، وأسقط جنينها، وأسال الدم منها حتى ماتت من ذلك؟

وغيرها أسئلة كثيرة، فلما كانت هذه الأسئلة محرجة لهم، ومظهرة لحقيقة اعتقادهم خرجوا من هذا المأزق بالتقية، فقالوا: إن علياً فعل ذلك كله تقية، أي أنه يتقرب إلى الله تعالى بهذه الأفعال!.

وقد أشار لهذا الإمام محمد بن عبد الوهاب في رسالته "الرد على الرافضة" فقال: "وبنوا على هذه التقية المشئومة كتم علي نص خلافته، ومبايعة الخلفاء الثلاثة، وعدم تخليص حق فاطمة - عليها السلام - من إرثها على زعمهم، وعدم التعرض لعمر حين اغتصب بنته من فاطمة وغير ذلك، وقالوا: فعل ذلك تقية قبحهم الله، وقد وردت نصوص كثيرة عن علي وأهل بيته دالة على براءتهم عنها، وإنما افتراها عليهم الرافضة لترويج مذهبهم الباطل، وهذا يقتضي عدم الوثوق بأقوال أئمة أهل البيت وأفعالهم لاحتمال أنهم قالوها أو فعلوها تقية" ^(١).

المبحث الثاني

جهود الشيخ في بيان معنى البداءة وأصل عقيدة البداءة

تعرّض الشيخ ابن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ - لعقيدة البداءة، وبيّن معنى البداءة في القرآن الكريم ولغة العرب، وبيّن أصل عقيدة البداءة ومنزلتها عند الرافضة، وقد كان للشيخ ابن جارالله عناية كبيرة في القرآن الكريم واللغة العربية مما كان لها الأثر الكبير في دحض هذه العقيدة. ولقد أظهر الشيخ - رَحِمَهُ اللهُ - جهل الرافضة في القرآن واللغة العربية وهذا ما سنراه في هذا المبحث.

وهكذا كل من أراد الرد على المخالفين لابد أن يتسلح بالعلم الشرعي، والعقيدة الصافية؛ لكي يسهل عليه نقض العقائد والآراء الفاسدة.

قال الشيخ ابن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ -:

«البداءة كلمة قرآنية نزلت في آيات عديدة، ومعنى الكلمة واحد في كل الآيات معلوم من اللغة ومن سياق القرآن الكريم.

بدأ بدؤاً، وبدأ بداء: ظهر بعد أن كان مخفياً مستوراً^(١)، يقول الله تعالى: ﴿فَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا﴾^(٢) ليظهر لهما ما كان مستوراً عنهما.

﴿يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ تَبَهُمَا﴾^(٣) كانت مستورة باللباس وظهرت بعد النزاع.

﴿وَبَدَأَهُم مِّنَ اللَّهِ مَا لَهُمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾^(٤) وَبَدَأَهُم سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا^(٥).

(١) انظر: «لسان العرب» (١/٣٤٨).

(٢) [الأعراف: ٢٠].

(٣) [الأعراف: ٢٧].

(٤) [الزمر: ٤٧-٤٨].

﴿ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَ جُذُنُهُ حَتَّىٰ حِينٍ﴾^(١).

كل هذه ظهور شيء لم يكن معلوماً لهم من قبل.

﴿قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾^(٢).

﴿وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾^(٣).

﴿إِنْ تُبَدُّوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تُعَفُّوْا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا﴾^(٤).

فالإبداء في هذه الآيات الكريمة مقابل للإخفاء، ولا يكون بداء إلا بعد خفاء.

﴿يَتَأَيَّمُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدِّلَكُمْ تَسْأَلُكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ

الْقُرْءَانُ تُبَدِّلْكُمْ﴾^(٥) يظهر بالبيان ما كان يجهله الإنسان.

فالبداء: هو ظهور شيء كان مجهولاً، أما الضلال: فزوال شيء كان يزعمه معلوماً،

﴿أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا﴾^(٦) ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾^(٧).

أما الغفلة: فهي أن لا يعلم ما هو كائن وحادث وحاضر، والإنسان له كل هذه الثلاثة؛ لأن الجهل يحيطه من بين يديه ومن خلفه، يذهل عما مضى ويغفل عما حضر، ويجهل ما يكون، وحيث إن الله جل جلاله يعلم علماً إجمالياً وعلماً تفصيلياً كل شيء، كليات الأشياء وجزئياتها؛ علماً مطلقاً من الأزل إلى الأبد في كل آن قبل خلقها وبعده على حد سواء في الظهور والإحاطة، فالبداء والضلال والغفلة في علم الله محال مستحيل ممتنع.

(١) [يوسف: ٣٥].

(٢) [آل عمران: ١١٨].

(٣) [البقرة: ٢٤٨].

(٤) [النساء: ١٤٩].

(٥) [المائدة: ١٠١].

(٦) [الأعراف: ٣٧].

(٧) [الأنعام: ٢٤].

وقد يكون أن الإنسان يعلم ويستيقن شيئاً إلا أنه يخفيه جحوداً أو تقية، فوقع هذا الشيء قد يسمى بداء أيضاً، وإن كان معلوماً له قبل وقوعه : ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْسَٰ نَارُ دُؤْلٍ وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢٧) بَلْ بَدَاهُمْ مَّا كَانُوا يَخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١﴾ كانوا يخفون جحوداً شيئاً يستبقونه، فبعد ما وقع زال الإنكار والجحود، فجعل بداء.

والبداء مُحال في جناب الله، ممتنع لله، وفي علم الله، وهذه بينة ضرورية؛ لأن علم الله مطلق في الأزمنة أزلاً وأبداً.

وقد اتفق على هذه البينة كل الأديان، والله جل جلاله مقدس، قد تقدس عند كل الأديان، لا يعتريه شيء مما يعتري الإنسان" (٢).

وهنا يثبت ابن جارية - رَحِمَهُ اللهُ - أن أصل هذه العقيدة مستقاه من كتب اليهود، فقال - رَحِمَهُ اللهُ - :

"في الفصل الأول من تكوين التوراة: "ورأى الله كل ما عمله، فإذا هو حسن جداً".
كأن الله يخلق، ولم يكن يعلم هل يكون حسناً أم غير حسن فبدا له أن كل ما عمله حسن جداً.

في الفصل الثاني من تكوين التوراة: "وفرغ الله في اليوم السابع من عمله الذي عمل فاستراح في اليوم السابع من جميع عمله الذي عمل، وبارك الله اليوم السابع وقده، لأنه فيه استراح من جميع عمله الذي عمل الله خالقاً".

في الفصل السادس من تكوين التوراة: "ورأى الرب أن شر الإنسان قد كثر في الأرض، وأن كل تصور أفكار قلبه إنما هو شرير في كل يوم، فحزن الرب أنه عمل الإنسان في الأرض، وتأسف في قلبه جداً، فقال الرب: أمحو عن وجه الأرض الإنسان الذي خلقتة، لأني حزنت أني عملتهم".

(١) [الأنعام: ٢٧-٢٨].

(٢) "الوشية" (ص: ١١٠).

فالبداء عقيدة يهودية من غير تأويل، أتت بها أسفار التوراة وكتب العهد العتيق من غير أن يكون فيها مجال لمجاز، ثم أعدت عقيدة البداء عدوى الوباء من أسفار التوراة إلى كتب الشيعة، فترى فيها عقيدة البداء في أخبار مستفيضة بمبالغات مسرفة شيعية إمامية.

يقول نصير الدين الطوسي^(١) في نقد المحصل: «إن الشيعة لا تقول بالبداء، ولم يقع إلا في رواية رووها عن الصادق، أنه جعل بعده ابنه إسماعيل القائم مقامه بعده فظهر من إسماعيل عمل ما ارتضاه أبوه، فجعل القائم بعده ابنه موسى، فسئل الصادق عن ذلك، فقال: بدا لله في إسماعيل. هذه الرواية يقول فيها الطوسي: «إن خبر الواحد لا يوجب علماً ولا عملاً»، ولما مات إسماعيل قال الصادق: بدا لله في إسماعيل ابني إذا اخترمه قبلي، ليعلم بذلك أنه ليس بإمام بعدي، ظهر خلاف قول قاله من قبل، وما طوعت له نفسه أن يعترف، فتعاضم في جنب الله واستكبر حتى أسند البداء لله^(٢).

تروى كتب الشيعة أن الصادق كان يقول: «لو علم الناس ما في القول بالبداء من الأجر ما فتروا من الكلام في البداء»^(٣).

هذا إسراف في القول لا يكون لني، ولم يكن من النبي - ﷺ - .

تروي كتب الشيعة عن الصادق: «ما عبد الله بشيء مثل القول بالبداء»^(٤).

(١) هو: محمد بن محمد بن الحسن الطوسي المعروف بالحق الطوسي وبالحاجة نصير الدين الطوسي، من مصنفاته: «آداب المتعلمين»، «الأخلاق الناصري»، «تجريد العقائد»، توفي سنة (٦٧٣هـ). انظر: «الذريعة إلى تصنيف الشيعة» (٢٦/١)، «أعيان الشيعة» (٩/٤١٤).

(٢) «تلخيص المحصل» للطوسي (ص: ٢٥٠)، مراجعة وقدم له: عبدالرؤوف سعد، طبعة: مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة.

(٣) انظر: «أصول الكافي» (١٠٦/١)، كتاب: التوحيد، باب: البداء، الفصول المهمة في أصول الأئمة (٢٥٣/١).

(٤) انظر: «أصول الكافي» (١٠٤/١)، «بحار الأنوار» (١٠٨/٤).

والإيمان بالبداة أفضل العبادة، مبالغة شيعية، وليس فيها بلاغة إمامية^(١) (٢).

ومما سبق يتبين لنا أن الله - جل ذكره وتعالى عن النقائص - في عقيدة اليهود والرافضة لا يعلم ما كان وما يكون ويحتاج إلى علامات وإشارات تهديه إلى بعض الأمور، وأنه يخلق الخلق ولا يعلم أن كان خلقه حسن أم لا، ولا يعلم متى ينقضي أجل العباد، فقبح الله قوماً وصفوه بالنقائص وتعالى الله عما يقول الزنادقة علواً كبيراً، بل إن الله عز وجل يعلم ما كان وما يكون، وما لم يكن وأن لو كان كيف يكون، قال تعالى: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾^(٣) وإن كان يعلم أنهم لا يردون، ولكن أخبر أنهم لو رُدُّوا لعادوا.

قال ابن تيمية -رحمه الله-: "والله تعالى يعلم ما كان وما يكون وما لا يكون أن لو كان كيف كان يكون، وهو سبحانه قد قدر مقادير الخلائق، وكتب أعمال العباد قبل أن يعملوها، كما ثبت ذلك في صريح الكتاب والسنة وآثار السلف، ثم أنه يأمر الملائكة بكتابتها بعدما يعملوها، فيقابل بين الكتابة المتقدمة على الوجود والكتابة المتأخرة عنه، فلا يكون بينهما تفاوت، هكذا قال ابن عباس وغيره من السلف"^(٤).

(١) انظر: "أصول الكافي" (١/١٠٥)، "الفصول المهمة" (١/٢٢٠)، "بحار الأنوار" (٤/١٠٨).

(٢) "الوشيعه" (ص: ١١٢).

(٣) [الأنعام: ٢٨].

(٤) "مجموع الفتاوى" (١٢/١٢٧).

المبحث الثالث

جهود الشيخ في بيان شبهة الرافضة في البداءة والرد عليهم

لما فرع الشيخ ابن جارا لله - رَحِمَهُ اللهُ - من بيان معنى البداءة وأثبت أن أصل هذه العقيدة يهودية ورثها الرافضة من اليهود، عرج على بعض الشُّبه المتناثرة في كتب الرافضة ومنها:

الشبهة الأولى:

عن الصادق: "ما بعث الله نبياً إلا أخذ عليه ثلاث خصال: ١- الإقرار له بالربوبية ٢- خلع الأنداد ٣- وأن الله يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء" (١).

رد الشيخ :

قال ابن جارا لله - رَحِمَهُ اللهُ -: "لا بأس في هذا القول، وهو صواب في أصله، إلا أن الثالث، وهو تقديم ما يشاء وتأخير ما يشاء، هو الاختيار، واختيار الله مطلق، وهو بالعلم، لا بالبداء، وليس يمكن أن يوجد في الله بالنسبة إلى علمه بداء أصلاً أبداً، وقول كتب الشيعة: إن مصالح العباد موقوف على القول بالبداء، زحرف من القول وغرور. لم ينبئ شيء على القول بالبداء، وإنما بني كل شيء على أسبابه، بعلم الله وقدرته، وقد قدر في الأزل أن يتحقق كل شيء بأسبابه.

لا يقع شيء إلا : ١- بقضاء الله ٢- بقدر الله ٣- بإرادته ٤- بمشيئته ٥- بكتاب من الله ٦- بأجل ووقت عينه الله ٧- بإذن من الله وإمضائه. ولما يمكن ولن يمكن أن يوجد لله بداء، أن يظهر له شيء لم يكن يعلمه.

تقول كتب الشيعة: إن القول بالبداء هو رد لليهود إذ يقولون: إن الله قد فرغ من الأمر، وهذا القول من الشيعة خدعة وحيلة في إغفال الجاهل، وتقوُّل على اليهود

(١) انظر: "أصول الكافي" (١/١٠٤)، "بحار الأنوار" (٤/١٠٨).

باطل، وقد قدمت آيات التكوين في هذه المسألة، وما استعارت الشيعة عقيدة البداء إلا من أسفار التوراة، فدعوى الرد بالبداء كفران للنعمة المستعارة^(١).

الشبهة الثانية:

تقول كتب الشيعة تزخرف قولها: إن البداء منزلته في التكوين منزلة النسخ في التشريع، فالبداء نسخ تكويني، كما أن النسخ بداء تشريعي.

رد الشيخ :

قال ابن جار الله - رحمه الله -: ”وهذا القول زخرفة؛ إذ لا بداء في النسخ، والحكم كان مؤقتاً في علم الله، وأجل الحكم وانتهاء الحكم عند حلول الأجل معلوم عند الله قبل الحكم فأين البداء؟! نعم، بدا لنا من الله بعد نزول النسخ، وبعد وقوع المحو، فالبداء لنا في علمنا، لا لله ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾^(٢) لا محو إلا لثابت بعد ثبوته، ولا إثبات إلا لما لم يكن ثابتاً قبل، وكل من المحور والإثبات بعلمه وقدره وإرادته، من غير أن يكون له بداء في شيء، وكيف يتوهم له البداء وعنده أم الكتاب، وله في الأزل العلم المحيط؟! ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَةٍ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَأْسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^(٣) ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^(٤) ﴿يَبْنِي إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾^(٥) فتوهم البداء لله في شيء من الأشياء في زمان من الأزمان تكذيب لكل هذه الآيات.

(١) ”الوشية“ (ص: ١١٤).

(٢) [الرعد: ٩٣].

(٣) [الأنعام: ٥٩].

(٤) [سبأ: ٣].

(٥) [لقمان: ١٦].

وللشيعة في كل ما تدعيه أو تتخذه عقيدة تعصب يضطرها إلى وضع فاحش، فقد وضعت الشيعة حديث أخذ الميثاق من كل نبي أن يقول بالبداء، ثم وضعت: أن الملك يكتب في الميثاق في رحم الأم ويشترط لله البداء، يقول الباقر: "يوحى الله إلى الملكين: أن اكتبنا عليه قضائي وقدري ونافذ أمري واشترطنا لي البداء"^(١).

فأي حاجة لله أن يشترط؟ أو كيف يكون شأن الله أن لم يشترط؟

ولمن؟ وعلى من يكون الاشتراط؟

وإذا جوّزتم البداء لله خلاف علمه وقدره، فجواز البداء على خلاف اشتراطه أقرب وأمكن وأوقع.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾^(٢).

بداء الشيعة في كتبها عقيدة يهودية محضة، سلكته الكتب عن السنة الأئمة في قلوب الشيعة تخلصاً من دعوى من دعاويها، وأدب الأئمة خالص من كلها برئ^(٣).

ومن خلال رد ابن جارالله - رحمه الله - لعقيدة البداء يتبين لنا أن الرافضة انتحلت هذه العقيدة من اليهود لتخرج بها من المآزق التي تقع من الأئمة، فكان القول بالبداءة مخرجاً سهلاً لهم من هذه المآزق، ولهذا يزعم الرافضة أن أبا جعفر وأبا عبد الله - عليهما السلام - قالوا: "يا أبا حمزة إن حدثناك بأمر أنه يجيئ من ها هنا فجاء من ها هنا فإن الله يضع ما يشاء، وإن حدثناك اليوم بحديث وحدثناك غداً بخلافه فإن الله يمحو ما يشاء ويثبت"^(٤).

(١) انظر: "فروع الكافي" (١٨٣/٦)، كتاب: العقيدة، باب: بدء خلق الإنسان وتقلبه في بطن أمه، بحار الأنوار (٣٤٤/٥٧).

(٢) [الأنعام: ٢١].

(٣) "الوشية" (ص: ١١٥).

(٤) "بحار الأنوار" (١١٩/٤).

خاتمة الباب

من خلال فصول هذا الباب ومباحثه ومسائله، وما جمعناه من كلام ابن جارالله -رحمه الله- ورتبناه في أماكنه، اتضح لنا أن الرافضة لا يتفقون مع أهل السنة في الكتاب والسنة، بل يرون أن الحق والرشاد في مخالفة المسلمين، كما أثبتنا ذلك في محله موثقاً من أصح كتبهم، ويئنا أنهم يطعنون في الصحابة خير البرية بعد الأنبياء والرسل، كما أنهم يطعنون في أمهات المؤمنين -رضي الله عنهن-، وغيرها من العقائد التي مرت معنا، ولقد وافق الشيخ موسى بن جارالله -رحمه الله- أئمة السلف في إبطال عقائد الرافضة.

الباب الثالث

جهود الشيخ موسى بن جارالله في الرد على

الفرق الأخرى المخالفة

وفيه ثلاثة فصول:

الفصل الأول : جهود الشيخ موسى بن جارالله — رحمه الله — في بيان أدلة أصول الشرع.

الفصل الثاني : جهود الشيخ موسى بن جارالله — رحمه الله — في الرد على طائفة القرآنيين.

الفصل الثالث : جهود الشيخ موسى بن جارالله — رحمه الله — في الرد على أهل الكلام والفلاسفة والباطنية.

الفصل الأول

جهود الشيخ موسى بن جارالله - رحمه الله -

في بيان أدلة أصول الشرع

وفيه تمهيد وخمسة مباحث:

التمهيد: ويشتمل على أقول أهل السنة في أصول أدلة الشريعة
(الكتاب، السنة الإجماع، القياس)

المبحث الأول: جهود الشيخ في بيان منزلة القرآن الكريم في الشرع.

المبحث الثاني: جهود الشيخ في بيان منزلة السنة في الشرع.

المبحث الثالث: جهود الشيخ في بيان منزلة الإجماع في الشرع.

المبحث الرابع: جهود الشيخ في بيان منزلة القياس في الشرع.

المبحث الخامس: جهود الشيخ في بيان فروع أدلة الشرع.

التمهيد

اتفق علماء السنة المعترين قديماً وحديثاً على اعتبار القرآن الكريم والسنة المطهرة والإجماع والقياس مصادر أصلية لاستنباط الأحكام الشرعية منها، وفي هذا التمهيد سنعرض جملة من أقوال العلماء الذين نصوا على هذه الأصول، وقد تطرق ابن جار الله - رحمه الله - في رده على طائفة القرآنيين لهذه الأصول؛ لكي يبين لهم أن العلماء لم يقتصرُوا على القرآن فحسب بل ذكر أن هناك أصولاً قد اتفق عليها العلماء يجب العمل بها ولا يجوز مخالفتها، وهذا هو السبب في إدراج هذه الأصول في رده على القرآنيين.

- قال عبدالمؤمن عبدالحق الحنبلي ^(١) - رحمه الله -: "وأصول الأدلة أربعة: الكتاب، السنة، الإجماع، وهي سمعية ويتفرع عنها : القياس" ^(٢).

- وقال ابن جُزَيِّ المالكي ^(٣) - رحمه الله -: "الباب الأول في حصر الأدلة ، وهي على الجملة ثلاثة أنواع: نص، ونقل مذهب، واستنباط. فالنص: هو الكتاب، والسنة.

ونقل المذهب: هو الإجماع، وأقوال الصحابة.

والاستنباط: هو القياس وما أشبهه" ^(٤).

(١) هو: عبد المؤمن بن عبدالحق بن عبدالله البغدادي الحنبلي، أبو الفضائل صفي الدين، كان علامة في الفرائض، والحساب، والجبر، والمقابلة، وأجاز له في بغداد جماعة، وكذلك من دمشق، وكان زاهداً خيراً ذا مروءة وفتوة وتواضع ومحاسن كثيرة، طارحاً للتكلف على طريقة السلف، وكان شيخ العراق على الإطلاق، من مصنفاته: "شرح المحرر"، "إدراك العناية في اختصار الهداية"، "العدة شرح العمدة"، توفي سنة (٧٣٩هـ). انظر: "الدرر الكامنة" (٢/٤١٨)، "البدر الطالع" (١/٢٧٩).

(٢) "تيسير الوصول إلى مقاعد الأصول ومعاقد الفصول" (ص: ٧٥).

(٣) هو: محمد بن أحمد بن محمد، ابن جزى الكلبي، أبو القاسم، من أهل غرناطة، من مصنفاته: "القوانين الفقهية في تلخيص مذهب المالكية"، "الفوائد العامة في لحن العامة"، "التسهيل لعلوم التنزيل"، توفي سنة (٧٤١هـ). انظر: "الدرر الكامنة" (٣/٣٥٦)، "الأعلام" (٥/٣٢٥).

(٤) "تقريب الوصول إلى علم الوصول" (ص: ٢٦٦)، تحقيق ودراسة: محمد المختار الشنقيطي.

- وقال الشاطبي^(١) - رحمه الله -: " الطرف الثاني في الأدلة على التفصيل وهي: الكتاب والسنة، والإجماع، والرأي يشمل من قياس وغيره " ^(٢).

- وقال القرطبي^(٣) - رحمه الله - في تفسير قوله تعالى: ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ ^(٤) " أي: في اللوح المحفوظ، فإنه أثبت فيه ما يقع من الحوادث، وقيل: أي في القرآن، أي ما تركنا شيئاً من أمر الدين إلا وقد دللنا عليه في القرآن، إما دلالة مبينة مشروحة، وإما مجملة يتلقى بياها من الرسول - صلى الله عليه وسلم -، أو من الإجماع، أو من القياس الذي ثبت بنص الكتاب ... فصدق خبر الله بأنه ما فرط في الكتاب من شيء إلا ذكره، إما تفصيلاً وإما تأصيلاً " ^(٥).

- وقال ابن تيمية - رحمه الله -: " إن الكتاب والسنة وافيان بجميع أمور الدين. وأما إجماع الأمة فهو في نفسه حق، لا تجتمع الأمة على ضلالة وكذلك القياس الصحيح حق، فإن الله بعث رسله بالعدل وأنزل الميزان مع الكتاب، والميزان يتضمن العدل وما يُعرف

(١) هو: إبراهيم بن موسى الأحمي الغرناطي الشهير بالشاطبي، أصولي حافظ، أحد أئمة المالكية، من مصنفاته: "الاعتصام"، "المجالس"، "الموافقات". توفي سنة (٧٩٠هـ). انظر: "فهرس الفهارس والإثبات ومعجم المعاجم والمشيخات والمسلسلات" لعبد الحي الكتاني (١٩١/١)، باعثناء إحسان عباس، طبعة: دار الغرب الإسلامي، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ، "الأعلام" (٧٥/١)، "معجم المؤلفين" (٧٧/١).

(٢) "الموافقات" للشاطبي (١٤٣/٤)، تحقيق: مشهور بن حسن آل سليمان، طبعة: دار ابن عفان. الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.

(٣) هو: محمد بن أحمد بن أبي بكر الأنصاري الأندلسي، من كبار المفسرين والعلماء العارفين الورعين، من مصنفاته: "الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى"، "التذكار في أفضل الأذكار"، "التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة"، توفي سنة (٦٧١هـ). انظر: "تاريخ الإسلام" (٧٤/٥٠)، "الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب" لابن فرحون المالكي (٣٠٨/٢)، تحقيق: الدكتور محمد الأحمدي، طبعة: دار التراث للطبع والنشر، "شذرات الذهب" (٥٨٤/٧).

(٤) [الأنعام: ٣٨].

(٥) "الجامع لأحكام القرآن" (٣٧١/٨).

به العدل، وقد فسروا إنزال ذلك بأن ألهم العباد معرفة ذلك، والله ورسوله يسوي بين المتماثلين ويفرق بين المختلفين، وهذا هو القياس الصحيح^(١).

- وقال ابن سعدي^(٢) - رَحِمَهُ اللهُ -: «الأدلة التي يُستمد منها الفقه أربعة: الكتاب والسنة - وهما الأصل الذي خوطب به المكلفون، وابتُني دينهم عليه - والإجماع، والقياس - وهما مستندات إلى الكتاب والسنة»^(٣).

(١) «مجموع الفتاوى» (١٧٦/١٩).

(٢) هو: عبدالرحمن بن ناصر بن عبدالله السعدي التميمي، مفسر فقيه، من علماء الحنابلة، من أهل نجد، من مصنفاته: «تيسير الكريم المنان في تفسير القرآن»، «القواعد الحسان في تفسير القرآن»، «الأدلة القواطع والبراهين في إبطال أصول الملحدين»، توفي سنة (١٣٧٦هـ). انظر: «الأعلام» (٣/٣٤٠)، «نثر الجواهر والدرر» (١/٦٩٣).

(٣) «رسالة لطيفة جامعة في أصول الفقه» (ص: ٥٩)، طبعة: دار ابن حزم.

المبحث الأول

جهود الشيخ في بيان منزلة القرآن الكريم في الشرع

الأصل الأول: الكتاب الكريم

وهو القرآن الكريم الذي أنزله الله عز وجل على رسوله محمد - ﷺ - ، ليخرج الناس من ظلمات الشرك إلى نور التوحيد.

والكتاب هو القرآن الكريم؛ لأن الله تعالى استعمل كلا اللفظين بمعنى واحد، فقال تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿٢٩﴾ قَالُوا يَنْقُومُنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾^(١).

والكتاب الكريم هو أول المصادر التشريعية، وجميع المصادر الأخرى ترجع إليه.

تعريف القرآن الكريم:

لغة: مصدر بمعنى القراءة، كالغفران والكفران، ومنه قوله تعالى: ﴿إِن عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾^(٢). وقال الشافعي: القرآن اسم، وليس بمهموز، ولم يؤخذ من قرأت، ولكنه اسم لكتاب الله مثل التوراة والإنجيل^(٣).

شرعاً: هو كلام الله تعالى، المنزل على سيدنا محمد - ﷺ -، المنقول إلينا بالتواتر، المكتوب بالمصاحف، المتعبد بتلاوته، المبدوء بسورة الفاتحة، المختوم بسورة الناس^(٤). وهو

(١) [الأحقاف: ٢٩-٣٠].

(٢) [القيامة: ١٧-١٨].

(٣) "لسان العرب" (١١/٧٨).

(٤) انظر: "شرح الكوكب المنير" لابن النجار الحنبلي (٧/٢)، تحقيق: محمد الزحيلي ونزيه حماد، طبعة: العبيكان، ١٤١٣هـ، "المدخل إلى مذهب الإمام أحمد" لابن بدران (ص: ١٩٦)، تحقيق: عبدالله التركي، طبعة: الرسالة، الطبعة الثانية، ١٤٢٧هـ.

صفة من صفات الله عز وجل غير مخلوق، كسائر صفاته، ولا يشبهه كلام المخلوقين إذ الخالق لا يقاس بالمخلوق، وسبحانه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(١).

ومن الأدلة على أن القرآن كلام رب العالمين :

١ - قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَا مَنَّهُ﴾^(٢).

فدللت هذه الآية على أن القرآن كلام الله، لأنه تعالى هو المتكلم به، وأضافه إلى نفسه إضافة الصفة إلى موصوفها.

٢ - وقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾^(٣).

حجية القرآن :

أجمع المسلمون على حجية القرآن الكريم، وأنه يُوجب العمل بما ورد فيه والرجوع إليه لمعرفة حكم الله تعالى.

ومن الأدلة على حجية القرآن ما يلي:

١ - القرآن منقول إلينا بالتواتر، فهو ثابت قطعاً إلى رسول الله - ﷺ - الذي نقله عن جبريل عن الله تعالى.

٢ - جاءت آيات كثيرة في القرآن الكريم تثبت أن القرآن نزل من عند الله عز وجل، منها قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾^(٤) ﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾^(٥)، وقوله تعالى: ﴿وَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾^(٦)، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾^(٧).

(١) [الشورى: ١١].

(٢) [التوبة: ٦].

(٣) [الأعراف: ١٤٣].

(٤) [آل عمران: ٢-٣].

(٥) [النساء: ١١٣].

(٦) [الإنسان: ٢٣].

٣- إعجاز القرآن الكريم الذي يتحدى الله به البشرية على أن يأتوا بمثله.

قال تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٣﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿٢٤﴾﴾^(١).

وقوله تعالى: ﴿قُلْ لِّينِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴿٢٥﴾﴾^(٢).

وقوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنْ أَسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٦﴾ فَإِلَهُ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ مَا أَنْزَلَ يَعْلَمُ اللَّهُ وَأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٢٧﴾﴾^(٣).

لقد تعددت مسالك الشيخ ابن جارالله -رحمه الله- مع المخالفين فتارة يعرض أقوالهم ثم يبطلها، وتارة يكتفي بتقرير منهج السلف في المسألة ليثبت بطلان قول المخالف، وقد سار ابن جارالله على هذا المنهج لما فرغ من رده على طائفة القرآنيين ليثبت لهم أن هناك أدلة اتفق عليها العلماء وجعلوها مصادر للأحكام الشرعية، كما أن هناك أحكاماً فرعية مختلف فيها بين العلماء، وهذا من حسن صنيع الشيخ -رحمه الله- لأنه كما قيل: التخلية قبل التحلية.

يقول الشيخ: «المشهور المعروف من أقوال أئمة الفقه أن أصول الأدلة في الإسلام أربعة:

١- الكتاب.

٢- السنة.

(١) [البقرة : ٢٣-٢٤].

(٢) [الإسراء : ٨٨].

(٣) [هود : ١٣-١٤].

٣- الإجماع.

٤- اجتهاد الأئمة بالاستنباط والقياس.

والآن بعون الله جل جلاله نبين إن شاء الله كل هذه الأصول الأربعة بإيجاز وافٍ.

الكتاب الكريم القرآن العظيم:

القرآن الكريم هو أصل الرسالة وبرهان الرسالة، توفي الله نبيه - ﷺ - إليه، وبقيت رسالة الإسلام إلى يوم القيامة تحملها الأمة الكريمة ببقاء الكتاب الكريم، والأمة الكريمة خليفة نبيها الكريم في تبليغ الرسالة إلى كل الأمم، والكتاب الكريم كلية الشريعة، عمدة الأمة، ينبوع الحكمة، نور العقل، هادئ الفكر قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾^(١)، الحكمة هي معاني القرآن الكريم.

آيات القرآن الكريم كلها:

١- قطعية.

٢- توافق حكم العقل.

٣- توافق مصلحة الأمم.

٤- كلها معقولة يقبلها كل أحد.

٥- الآيات كلها حاكمة تفيد الحكم وتوجب العمل.

٦- والله جل جلاله نزه كتابه الكريم من كل باطل، ومن إمكان أن يكون قول الله في كتابه الكريم يناقض فعل الله وحكمه في خلقه. قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ﴾^(٢) لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ^(٣).

ونحن ننزه شرف الكتاب الكريم:

١- من القول بالتوقف في اتباع ظاهر الكلام.

(١) [البقرة : ٢٦٩].

(٢) [فصلت : ٤١-٤٢].

٢- من القول بالتوقف في وجوب الحكمة.

٣- من القول بالتوقف في فور الوجوب.

٤- من القول بالتوقف في عموم الكلام.

٥- من القول بصرف الكلام عن ظاهره إلى التأويل، فإن كل هذه الخمس الأخيرة كيد في الدين من مذاهب الكلام التي فرحت بما عندما من الأوهام وحقاق بها ما كانت تستهزئ به.

المصحف الكريم أشهر كتاب في العالمين، تعريفه هو الإشارة إليه، وكل ما في هذا المصحف الكريم هو القرآن الكريم كلام الله رب العالمين، تلقاه النبي العظيم -ﷺ- من لدن حكيم عليم، هو الكتاب الذي نزل به الروح الأمين على قلب محمد -ﷺ- تنزيل من رب العالمين، تلقاه النبي محمد -ﷺ- من لدن حكيم عليم. وحفظه، وتلقاه الصحابة الكرام من النبي الكريم وحفظوه وكتبوه، ورسالة القرآن الكريم تعم جميع البشرية.

روى الإمام مسلم أن رسول الله -ﷺ-، قال: "ما من نبي من الأنبياء إلا وقد أوتي من الآيات ما آمن على مثله البشر، وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إليّ فأرجو أن أكون أكثرهم أتباعاً يوم القيامة" (١).

قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ (٢).

فالوحي والكتاب الكريم روح من الله يحيي به قلوب وعقول الأمم، ويهديها إلى صلاحها وسعادتها في الدنيا وفي الحياة الأبدية (٣).

(١) "صحيح مسلم"، كتاب: الإيمان، باب: وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد -ﷺ- (ص: ٧٦) برقم (١٥٢).

(٢) [الشورى: ٥٣].

(٣) "السنة" (ص: ٧٠).

ويظهر لنا من خلال تقرير ابن جارية - رضى الله عنه - أهمية القرآن الكريم في بيان العقائد والأحكام؛ لأن الله جل وعلا قد تكفل بحفظه ونزّهه عن كل باطل، والقرآن هو أصل رسالة المصطفى المختار - رضى الله عنه -، الذي بلغه إلى الناس كافة، وهنا يظهر تناقض القرآنيين حيث إنهم أخذوا ما جاء به النبي - رضى الله عنه - وردوا قوله، رغم أن القرآن ملئ بالآيات التي تأمر باتباعه وعدم مخالفته، فظهر أن مرادهم من ذلك هو هدم الإسلام.

المبحث الثاني

جهود الشيخ في بيان منزلة السنة في الشرع

الأصل الثاني: السنة

تعريف السنة:

لغة: هي الطريقة حميدة كانت أو ذميمة^(١)، ومنه قوله تعالى ﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا﴾^(٢)، وقوله تعالى: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾^(٣).

أما تعريف السنة في الاصطلاح:

عند المحدثين هي: ما أثر عن النبي -ﷺ- من قول أو فعل أو تقرير أو صفة خلقية أو خلقية أو سيرة، سواء كان قبل البعثة أو بعدها^(٤).

وفي اصطلاح علماء الأصول: "ما نقل عن رسول الله -ﷺ- من قول أو فعل أو تقرير"^(٥).

وقد تطلق السنة في مقابل البدعة.

قال الشاطبي: "ويطلق - أي لفظ السنة - في مقابل البدعة فيقال: فلان على السنة إذا عمل على وفق ما عليه النبي -ﷺ-، كان ذلك مما نص عليه في الكتاب أولاً ويقال: فلان على بدعة إذا عمل على خلاف ذلك"^(٦).

ويتبين لنا مما تقدم أن السنة إما أن تكون قولية أو فعلية أو تقريرية، وهذا ظاهر في تعريف الأصوليين.

(١) "المعجم الوسيط" (ص: ٤٥٦).

(٢) [الإسراء: ٧٧]

(٣) [الأحزاب: ٣٨]

(٤) "السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي" لمصطفى السباعي (ص: ٦٥)، طبعة المكتب الإسلامي.

(٥) "إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول" للشوكاني (١/ ١٨٦)، طبعة: دار الفضيلة.

(٦) "الموافقات" (٤/ ٢٩٠).

أولاً: السنة القولية:

هي الأحاديث التي نطق بها رسول الله -ﷺ-، وقد سمعها الصحابة -رضوان الله عليهم-، ونقلوها عنه، ومعظم السنة التي نقلها الصحابة -رضوا- لنا هي القولية، مثل حديث "إنما الأعمال بالنيات" ^(١)، وحديث "سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله" ^(٢).

ثانياً: السنة الفعلية:

هي الأفعال التي كان رسول الله -ﷺ- يقوم بها على وجه التشريع، ونقلها الصحابة رضوان الله عليهم لنا، مثل حديث "صلوا كما رأيتموني أصلي" ^(٣)، وحديث "خذوا عني مناسككم" ^(٤).

ثانياً: السنة التقريرية:

هي ما أقره النبي -ﷺ- مما صدر عن الصحابة من أقوال وأفعال بسكوته وعدم إنكاره، كما أقر -ﷺ- من أكل لحم الضب ^(٥)، وإقراره للجارية حينما سأها أين الله؟ فقالت: في السماء ^(٦).

(١) "صحيح البخاري"، كتاب: بدء الوحي، باب: كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله -ﷺ-.

(١٣/١) برقم (١).

(٢) "صحيح البخاري"، كتاب الأذان، باب: من جلس في المسجد ينتظر الصلاة (٢٠٥/١) برقم (٦٦٠).

(٣) "صحيح البخاري"، كتاب: الأذان، باب: الأذان للمسافرين إذا كانوا جماعة (٣١٣/١) برقم (٦٣١).

(٤) "صحيح مسلم"، كتاب: الحج، باب: استحباب رمي جمرة العقبة يوم النحر ركباً (ص: ٥٤٦) برقم (١٢٩٧).

(٥) "صحيح البخاري"، كتاب: الأطعمة، باب: الشواء (٤٣٥/٣)، برقم (٤٥٠٠).

(٦) "صحيح مسلم"، كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، باب: تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من إباحته (ص: ٢١٨)، برقم (٥٣٧).

حجية السنة :

اتفقت الأمة على أن السنة الصحيحة الثابتة التي تصدر عن رسول الله - ﷺ - بقصد التشريع والافتداء حجة على المسلمين، ومتى ثبتت صحح الاستدلال بها، ووجب العمل بها، والرجوع إليها عند الاختلاف.

لقوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾^(١)، ودلت هذه الآية على نفي الإيمان عمن لم يحكم الرسول - ﷺ -، بل من لم يرضى بحكمه، وقد جاءت أدلة في القرآن تثبت حجية السنة.

ومن هذه الأدلة:

- ١- قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ فَخِذْهُ وَمَانِعٌ مِّنْهُ فَانْتَهُوا﴾^(٢).
- ٢- وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾^(٣).
- ٣- وقوله تعالى: ﴿وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا نَبَيَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(٤).
- ٤- وقوله تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٥).
- ٥- وقوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(٦).

والأدلة على ذلك أكثر من أن تحصى.

(١) [النساء: ٦٥].

(٢) [الحشر: ٧].

(٣) [النساء: ٥٩].

(٤) [النساء: ١١٥].

(٥) [النور: ٦٣].

(٦) [النحل: ٤٤].

وقد بين ابن جارالله -رحمه الله- أن رسول الله -ﷺ- أعلم الناس بمعاني القرآن، وأفصح العرب لساناً، وأحسنهم بياناً، لهذا كان حديثه وسنته أوضح بيان لفهم مراد القرآن، وسنته الثابتة حجة قطعية، وقد دلّ على حجيتها القرآن الكريم.

قال ابن جارالله -رحمه الله- : «عامة آيات الكتاب الكريم في الإيمان وأدب الحياة وفي الأحكام بينة مبينة، نزلت بلسان عربي مبين، وإذا ورد البيان فالأصل في البيان قول النبي الكريم -ﷺ-، وفعله، وإقراره، بل كل حياته وكل سيرته بياناً للكتاب الكريم.

قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾^(١).

وأول البيان وأصل البيان هو تبليغ ما نزل ساعة نزوله كما نزل^(٢).

قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾^(٣).

وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾^(٤).

ومن عصمة الدين الحق أن أيدي الوضع لم تمس مشاعر الدين بشيء ليس من الدين، فلم يوجد في هدي النبي الكريم -ﷺ- ولا في سنته الثابتة ولا في سيرة حياته النبوية موضوع فهدي النبي -ﷺ- وسنته وسيرة حياته النبوية بقيت عندنا ووصلت إلينا خالصة نقية.

(١) [النحل: ٤٤].

(٢) قال البغوي -رحمه الله-: «أراد بالذكر الوحي، وكان النبي -ﷺ- مبيناً للوحي، وبيان الكتاب يطلب من السنة». انظر: «معالم التنزيل» (٦١٦/٢)، تحقيق: محمد النمر، عثمان جمعة، سليمان مسلم، طبعة: دار طيبة، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ.

(٣) [الجمعة: ٢].

(٤) [النحل: ٦٤].

وقد يوجد في السلف من يسأل اليهود والنصارى عن بعض الأمور فحدث
الاضطراب ووقع الاختلاف في الأخبار والقصص، ولم يقع الاضطراب في أمور تتعلق
بالشرع، وثبوت الوضع في الأخبار والقصص، وكثرة الوضع فيها لا يتزلزل بكون السنة
الثابتة حجة قطعية^(١).

(١) «السنة» (ص: ٧٩).

المبحث الثالث

جهود الشيخ في بيان منزلة الإجماع في الشرع

الأصل الثالث: الإجماع

تعريف الإجماع:

لغة: له معنيان: أحدهما: العزم على الأمر، مثل قوله عز وجل: ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ﴾^(١)، أي: اعزموا عليه ولا تفتروا فيه، والثاني: الاتفاق من قولهم: أجمع القوم على كذا أي: اتفقوا عليه.^(٢)

أما في الاصطلاح فهو: "اتفاق مجتهدي الأمة على حكم شرعي بعد وفاة النبي ﷺ" (٣).

حجية الإجماع:

اتفق العلماء على كون الإجماع حجة شرعية، ومصدراً ثالثاً من مصادر التشريع الإسلامي، ولا يجوز مخالفته^(٤).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية -رحمه الله-: "وأما إجماع الأمة فهو حق، لا تجتمع الأمة - والله الحمد - على ضلالة، كما وصفها الله بذلك في الكتاب والسنة، فقال تعالى:

(١) [يونس: ٧١].

(٢) انظر: "القاموس المحيط" (ص: ٣٠٧)، مادة: "جمع"، "لسان العرب" (٢/٣٥٨)، مادة: "جمع".

(٣) انظر: "شرح الكوكب المنير" (٢/٢١١).

(٤) خالف في حجية الإجماع الخوارج والرافضة والنظام من المعتزلة، وأنكروا حجته في الأحكام، ولا عبرة لإنكارهم لخروجهم على إجماع المسلمين السابق لهم، ولضعف أدلتهم، وسوء معتقدتهم؛ ولذا يعتبر الإجماع من الأدلة المتفق عليها بين العلماء. انظر: "الإحكام في أصول الأحكام" للآمدي (١/٦٦)، تعليق الشيخ: عبد الرزاق عفيفي، طبعة: دار الصميعي، الطبعة الأولى، ١٤٢٤ هـ، "شرح الكوكب المنير" (٢/٢١٣)، "أصول السرخسي" (١/٢٩٥)، طبعة: دار الكتب العلمية.

﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾^(١)، وهذا وصف لهم بأنهم يأمرون بكل معروف، وينهون عن كل منكر، كما وصف نبينهم بذلك في قوله: ﴿ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾^(٢). وبذلك وصف المؤمنين في قوله: ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾^(٣)، فلو قالت الأمة في الدين بما هو ضلالة؛ لكانت لم تأمر بالمعروف في ذلك ولم تنه عن المنكر فيه، وقال تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾^(٤)، والوسط: العدل الخيار، وقد جعلهم الله شهداء على الناس، وأقام شهادتهم مقام شهادة الرسول.

وقد ثبت في الصحيح أن النبي -ﷺ- مرَّ عليه بجنائزة فأتوا عليها خيراً، فقال: "وجبت وجبت" ثم مرَّ عليه بجنائزة فأتوا عليها شراً فقال: "وجبت وجبت" قالوا: يارسول الله، ما قولك: وجبت وجبت؟ قال: "هذه الجنائزة أثبتتم عليها خيراً فقلت: وجبت لها الجنة، وهذه الجنائزة أثبتتم عليها شراً، فقلت: وجبت لها النار، أنتم شهداء الله في الأرض" ^(٥).

فإذا كان الرب قد جعلهم شهداء لم يشهدوا بباطل، فإذا شهدوا أن الله أمر بشيء فقد أمر به، وإذا شهدوا أن الله نهى عن شيء فقد نهى عنه، ولو كانوا يشهدون بباطل أو

(١) [آل عمران: ١١].

(٢) [الأعراف: ١٥٧].

(٣) [التوبة: ٧١].

(٤) [البقرة: ١٤٣].

(٥) "صحيح البخاري"، كتاب: الجنائز، باب: ثناء الناس على الميت (١/٤٢٠) برقم (١٣٦٧)،

"صحيح مسلم"، كتاب: الجنائز، باب: فيمن يثنى عليه خير أو شر من الموتى (ص: ٣٨٢-٣٨٣)

برقم (٢٢٠٠).

خطأ؛ لم يكونوا شهداء الله في الأرض بل زكاهم الله في شهادتهم كما زكى الأنبياء فيما يبلغون عنه أنهم لا يقولون عليه إلا الحق، وكذلك الأمة لا تشهد على الله إلا بحق، وقال تعالى: ﴿وَاتَّبَعَ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ﴾^(١)، والأمة منيعة إلى الله، فيجب اتباع سبيلها، وقال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾^(٢)، فرضي عمن اتبع السابقين إلى يوم القيامة، فدل على أن متابعتهم عامل بما يرضى الله، والله لا يرضى إلا بالحق لا بالباطل، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(٣)... الآية دلت على أن متبع غير سبيل المؤمنين مستحق للوعيد، كما أن مشاق الرسول من بعد ما تبين له الهدى مستحق للوعيد، ومعلوم أن هذا الوصف يوجب الوعيد بمجرد، فلو لم يكن الوصف الآخر يدخل في ذلك لكان لا فائدة في ذكره^(٤).

وقد بين ابن جارا الله - ﷺ - لطائفة القرآنيين أن الأصل الثالث من أصول أدلة الشرع هو الإجماع، ولا يجوز لأحد مخالفته إذا ثبت، وأنه من خصائص هذه الأمة.

قال الشيخ - ﷺ -:

”كتب الأصول جعلت الأصل الثالث من الأصول الأربعة هو الإجماع. والإجماع الذي لم يكن أن يقع فيه اختلاف أهل العلم هو اتفاق الأمة الكريمة في كل قرونها وكل عصورها على تحمّل القرآن الكريم، وعلى تحمّل السنة الثابتة وعلى تحمّل أركان الدين، وعلى نقلها وتبليغها على التواتر، بل فوق التواتر بدرجات.

(١) [لقمان : ٥١].

(٢) [التوبة: ١٠٠].

(٣) [النساء: ١١٥].

(٤) «مجموع الفتاوى» (١٧٦/١٩ - ١٧٩).

وتحقيق الإجماع بهذا المعنى من خصائص الإسلام، ومن خصائص كتابه الكريم، لم يوجد لأمةٍ من الأمم ولا كتاب من الكتب في وقت من الأوقات.

والإجماع من جهة كونه اتفاق فقهاء الأمة دليل وصحة، مثل الكتاب ومثل السنة، والإجماع إذا تحقق يكون قطعياً ويكون عمومياً وأبدياً، ولا يجوز خلافه أصلاً، والإجماع لا يتحقق ولا يعتبر إلا إذا كان له سند ينبني عليه^(١).

(١) « السنة » (ص: ٨٦).

المبحث الرابع

جهود الشيخ في بيان منزلة القياس في الشرع

الأصل الرابع: القياس

القياس هو الدليل الرابع من الأدلة الشرعية والتي اتفق علماء المسلمين على الأخذ بها، واعتبروه مصدراً من مصادر الشريعة الإسلامية.

تعريف القياس:

القياس في اللغة: قاس الشيء يقيسه قياساً وقياساً وقياسه وقيسه إذا قدره على مثاله، والمقياس: المقدار، قاس الشيء يقوسه قوساً^(١)، فيقال: قست الأرض بالمتري، أي قدرتها به، وقست الثوب بالذراع أي: عرفت مقداره.

أما في اصطلاح الأصوليين: «إلحاق فرع بأصل في حكم لعللة جامعة»^(٢). فالقياس لا يثبت حكماً، وإنما يكشف عن حكم كان ثابتاً للمقيس من وقت ثبوته للمقيس عليه لوجود علة الحكم فيه، كما هي موجودة في المقيس عليه.

ومن التعريف الاصطلاحي للقياس، يتبين لنا أن أركانه أربعة، وهي:

الأول: فرع، وهذا هو المقيس.

الثاني: أصل، وهذا هو المقيس عليه.

الثالث: حكم، وهذا هو محل القياس.

الرابع: علة جامعة، وهذا الوصف الجامع بين الفرع والأصل»^(٣).

(١) انظر: «القاموس المحيط» (ص: ١٤٧٢)، مادة «قيس»، «لسان العرب» (١١/٣٧٠) مادة «قيس».

(٢) انظر: «شرح منظومة أصول الفقه وقواعده» للشيخ محمد صالح العثيمين - رَحِمَهُ اللهُ - (ص: ١٩٤)، طبعة: دار ابن الجوزي.

(٣) المصدر السابق (ص: ١٩٤).

حجية القياس:

ذهب الجمهور إلى اعتبار القياس حجة ومصدراً شرعياً، وأصلاً من أصول الشريعة^(١).

وقد بين ابن جار الله - رَحِمَهُ اللهُ - لطائفة القرآنيين أن الأصل الرابع من أدلة الشرع هو القياس، وقد أطلال الشيخ في شرح القياس وذكر أركانه وشروطه، وسنكتفي بتعريف القياس وأركانه.

قال الشيخ - رَحِمَهُ اللهُ -: «الأصل الرابع من أصول الأدلة في شرع الإسلام هو القياس، والقياس في الأصل هو الوزن والذرع والتقدير، ولكل شيء ميزان على حسبه، على ما بينه الكتاب الكريم وبالقياس والوزن والذرع والكيل يظهر التفاوت والتساوي بين الأشياء. والقياس له أربعة أركان :

- ١ - الأصل الثابت حكمه.
 - ٢ - الفرع المطلوب حكمه.
 - ٣ - الحكم المطلوب ثبوته.
 - ٤ - الشيء الجامع الذي قد كان سبباً لوجود الحكم في الأصل.
- وبعد هذه الأربع يحتاج القائل إلى ثبوت أمور:
- ١ - وجود الحكم في الأصل.
 - ٢ - كون الحكم معللاً في الأصل.
 - ٣ - أن يعين علة الحكم في الأصل.
 - ٤ - أن يثبت وجود العلة في الفرع.
 - ٥ - عدم المعارضة في الأصل.
 - ٦ - عدم المانع في الفرع «^(٢)».

(١) انظر: «أصول السرخسي» (١٤٢/٢)، «إعلام الموقعين» (٣٥٩/٢).

(٢) «السنة» (ص: ٩٠).

المبحث الخامس

جهود الشيخ في بيان فروع أدلة الشرع

لما فرغ الشيخ ابن جارالله -رحمه الله- من بيان الأصول التي اتفق عليها الأئمة الأربعة أخذ يبين فروع الأدلة المختلف فيها بين العلماء لكي يثبت لطائفة القرآنيين أن العلماء لم يقتصروا على القرآن فقط.

قال ابن جارالله -رحمه الله-: "كتب الأصول فصلت أدلة فرعية بعد الأصول الأربعة:

١- الاستصحاب^(١): ثبوت حكم أو لا دليل على بقاءه في الحال، وثبوت حكم في الحال دليل على ثبوته في المستقبل.

٢- الاستحسان^(٢): هو الأخذ بالمصلحة الجزئية على خلاف الأصل الكلي. وهو المراد في قول الفقيه الحنفي: إن الاستحسان قياس خفي يقابل القياس الجلي، وليس استحسان الفقيه عملاً بالهوى والرأي، وإنما هو اقتداء لسنة الشارع في اعتبار المصلحة.

٣- سد الذريعة^(٣): يقول: إذا كان الشيء ذريعة لمفسدة أو جعل شيء ذريعة لمفسدة يمنع ذلك الشيء منعاً باتاً، فإن منع المفسدة قبل وقوعها ورفع المفسدة بعد وقوعها هو غاية كل شريعة.

-
- (١) الاستصحاب لغة: الملازمة، واستصحاب الحال هو التمسك بما كان ثابتاً. انظر: "القاموس المحيط" (ص: ٩٦٤)، مادة: "صحب". أما في الاصطلاح فعرفه الشوكاني بقوله: هو "ما ثبت في الزمن الماضي فالأصل بقاءه في الزمن المستقبل حتى يثبت غيره". انظر: "إرشاد الفحول" (٢/٩٧٤).
- (٢) الاستحسان لغة: عد الشيء واعتقاده حسناً. "القاموس المحيط" (ص: ٣٧٨) مادة "حسن". وفي اصطلاح الحنفية قائلين به: "هو عدول المجتهد عن مقتضى قياس جلي إلى مقتضى قياس خفي، أو عن حكم كلي إلى حكم استثنائي، لدليل انقذح في عقله رجح هذا العدول". "الوجيز في أصول الفقه" لمصطفى الزحيلي (١/٢٤٧)، طبعة: وزارة الأوقاف، قطر، الطبعة الثانية، ١٤٢٧هـ.
- (٣) الذريعة لغة: الوسيلة. انظر: "القاموس المحيط" (ص: ٦١٤)، مادة: "ذرع". وفي الاصطلاح: عرفها ابن بدران -رحمه الله- فقال: "هي ما ظاهره مباح ويتوصل به إلى المحرم". انظر: "المدخل إلى مذهب الإمام أحمد" (ص: ٢٩٦).

٤- العرف^(١): العوائد المعروفة تعتبر على أنها سنن اجتماعية للأمم، والعوائد إذا كانت ضرورية بحكم الطبيعة أو كانت حاجة بحكم احتياج المجتمع فهي اجتماعية يقرها شرع الإسلام، والإسلام قد أقر كثيراً من عوائد العرب إذا لم تكن فيها مفسدة، قال تعالى:

﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِي فِيكُمْ وَيُنَظِّقَ لَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾^(٢).

(١) العرف لغة: المعرفة والمعروف، وهو الخير والرفق والإحسان. وفي الاصطلاح: العادة والعرف ما استقر في النفوس من جهة العقول وتلقته الطباع السليمة بالقبول. انظر: «الوجيز في أصول الفقه» (ص: ٢٥٣).

(٢) [النساء: ٢٦].

الفصل الثاني

جهود الشيخ موسى بن جار الله - رحمه الله - في

الرد على طائفة القرآنيين

وفيه تمهيد وأربعة مباحث:

التمهيد: ويشتمل على تعريف موجز بطائفة القرآنيين وتاريخها وبداية ظهورها وعقائدها.

المبحث الأول: جهود الشيخ في بيان معنى سنة الله وسنة النبي - ﷺ - والرد على القرآنيين.

المبحث الثاني: جهود الشيخ في بيان سيرة النبي الأُمي الأمين في كتاب الله المبين والرد على القرآنيين.

المبحث الثالث: جهود الشيخ في بيان أن السنة حجة توجب الحكم قطعاً.

المبحث الرابع: جهود الشيخ في بيان شبه طائفة القرآنيين والرد عليهم.

التمهيد

نشأة القرآنيين

بدأ ظهور رد السنة مبكراً، فالخوارج الذين خرجوا على علي -عليه السلام- لقبوله التحكيم، لهم نصيب من رد السنة إذ إنهم ردوا أحاديث جماهير الصحابة بعد الفتنة لرضاهم بالتحكيم واتباعهم أئمة الجور -بزعمهم-.

ثم ظهرت الرافضة التي تطعن في الشيخين وتجرح أكثر الصحابة ولا تقبل أحاديثهم، وكان جمهور المسلمين وعامتهم على الجادة التي سلكها من قبلهم من الصحابة من التزام السنن ولزوم النبي -صلى الله عليه وسلم-.

وفي القرن الثاني دخل على المسلمين المنطق والفلسفة من خلال ترجمة كتبها من اللغة اليونانية والفارسية.

ودخل بترجمتها بلاء عظيم على المسلمين؛ إذ تبني ما فيها طائفة ممن يدعون الحكمة والفلسفة، وأخذوا يوردون الشبه على الأحاديث النبوية والآيات القرآنية، وعرف غلاة هؤلاء برقة الديانة^(١).

ولم يزل القول برد السنة يظهر في أزمان متفاوتة فيتصدى له أهل العلم بتفنيد شبهه وبيان عواقبه الوخيمة، حتى ظهر في الهند، في نهاية القرن التاسع عشر، فرقة من الفرق الضالة عن المنهج الحق، تدعي الاكتفاء بالقرآن الكريم دون السنة في التشريع، على يد

(١) كالنظام، وأبي الهذيل العلاف، وعبيد الله بن الحسن، وهشام بن الحكم، ومحمد بن الجهم البرمكي. انظر: «السنة ومكانتها في التشريع» (ص: ١٥٠-١٦٠)، «مكانة السنة النبوية» لعمر الحسيني (ص: ٢٦٢) طبعة: عمادة البحث العلمي في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى، ١٤٣٢هـ.

غلام نبي المعروف بعبد الله جَكَرَالَوِي^(١) مؤسس هذه الفرقة بإنكار السنة كلها، متخذاً (مسجد جَيْنِيَان والي) بلاهور.

وقد تزعم فرقة القرآنيين في بداية الأمر شخصيتان:

محِب الحق عظيم آبادي في بهار - شرقي الهند - وعبدالله بكر الوي في لاهور، في آن واحد من منبع متحد، غير أن الأول لم يخالف المسلمين في الأعمال الظاهرة، بل كان يتمثل كأبي فرد من المسلمين باستنباط ذلك من القرآن الكريم، دون اللجوء إلى السنة المشرفة^(٢) مما جعل الأنظار تلتفت إليه بدهشة واستغراب، مع ما سجله من المخالفات الظاهرة كقوله: «اللهم امح وثنية عقيدة البرزخ كما محيت الأصنام من جوف الكعبة»^(٣) وإنكاره نصب الإمامة في الإسلام، لعدم ذكر القرآن له^(٤).

وأما عبدالله فقد خالف المسلمين منذ اللحظة الأولى، فبدأ بالاختلاف معهم في أداء ثاني أركان الإسلام، وانتهى به المقام إلى أن اتسع الاختلاف بين القرآنيين والمسلمين بالاعتماد على كتاب الله وحده^(٥).

(١) هو: عبدالله بن عبدالله الجكر الوي نزيل لا هور، دعا الناس إلى مذهب جديد سمي أتباعه «أهل الذكر والقرآن»، وأنكر الأحاديث قاطبة وصنّف رسائل في ذلك، من مصنفاته: «تفسير القرآن بآيات القرآن»، «ترجمة القرآن بآيات الفرقان»، «صلاة ما علم الرحمن بآيات الفرقان»، توفي سنة (١٩١٤ م). انظر: «القرآنيون وشبهاتهم حول السنة» لخادم حسين (ص: ٢٥)، طبعة: مكتبة الصديق، الطبعة الثانية، ١٤٢٢ هـ. «الفرق والمذاهب منذ البدايات» لسعد رستم (ص: ٣٧٧)، طبعة: الأوائل للنشر والتوزيع، دمشق، الطبعة الثالثة، ٢٠٠٥ م.

(٢) انظر: البروفسور محمد فرمان «إنكار حديث إيك فتنة إيك سازش» (ص: ١٧٩) نقلاً عن «القرآنيون» (ص: ٢٠).

(٣) انظر: «محِب الحق منهاج الحق» (ص: ٤٩)، نقلاً عن «القرآنيون» (ص: ٢١).

(٤) انظر: «محِب الحق منهاج الحق» (ص: ٢٩) نقلاً عن «القرآنيون» (ص: ٢١).

(٥) انظر: «القرآنيون» (ص: ١٩-٢١)، و«الفرق والمذاهب منذ البدايات» (ص: ٣٧٤-٣٧٧).

ولقد عاصر الشيخ ابن جارا لله - رَحِمَهُ اللهُ - هذه الفرقة المنحرفة فيقول بعد حديثه عن الفرق الكلامية : « حيث بلغ الأمر أن انشقت من بين هؤلاء واشتقت فرقة تسمى بأهل القرآن تنكر الأحاديث الثابتة، وتنكر السنن، وتنكر كونها أصلاً من أصول أدلة شرع الإسلام في إثبات الأحكام وما تسميت بلقب أهل القرآن إلا لمجرد إنكارها سنن صاحب القرآن الكريم، وقد رأيت البعض من هذه الفرقة أترك للكتاب الكريم من تركه سنن صاحبه العظيم، فيكون هذا اللقب تزكية منكر تشبه الاستهزاء بالقرآن الكريم »^(١).

أهم عقائد القرآنيين:

لقد خالف القرآنيون جماعة المسلمين في مصادر التلقي فاقترضوا على القرآن فقط، وهذا أوقعهم في الكثير من التناقضات البينة، وسنعرض في هذا التمهيد جملة من عقائد القرآنيين.

عقيدة القرآنيين في القرآن الكريم

يعتقد القرآنيون أن القرآن الكريم هو المصدر الوحيد للشرعية الإسلامية دون سواه. يقول عبدالله في هذا الصدد ما نصه: « نعتقد أن القرآن كامل من كل الوجه، وأن كل ما يتعلق بالدين الإسلامي من المسائل المذكورة فيه، من الفرض والنفل والمباح »^(٢).

(١) « السنة » (ص:٦).

(٢) « برهان الفرقان » (ص:٢)، وانظر « المباحثة » (ص:١٧)، « ترجمة القرآن » (١/١١)، « مجلة إشاعة السنة » (١٤٢/١٩)، العدد الخامس عام ١٩٠٢م، كل ذلك لعبدالله. « إشاعة القرآن » (ص:٤) عدد ديسمبر ١٩٢٧م مقالة حشمت علي، و« مجلة بلاغ القرآن » (ص:٢٥) عدد فبراير ١٩٧٥م. نقلاً عن: « القرآنيون » (ص:٢٦٥).

وقد أجمع القرآنيون على أن النسخ بأقسامه الثلاثة - نسخ الحكم، ونسخ التلاوة، نسخ الحكم والتلاوة - لا وجود له في القرآن الكريم، وأن ما بين دفتيه لا وجود فيه لآيات منسوخة^(١).

ويرى عبد الله وأتباعه أنه لا وجود للمجمل في القرآن الكريم، وأن "كتاب الله منزّه عن عيب الإجمال بكل صورة"^(٢).

موقفهم من الشرك بالله :

الشرك بالله: هو "أن يُعبد المخلوق كما يُعبد الله أو يُعظم كما يُعظم الله أو يُصرف له نوع من خصائص الربوبية والإلهية"^(٣).

يعتقد القرآنيون أن العمل بالسنة والنزول عند أحكام النبي - ﷺ - الواردة في الحديث شرك، وإن الامتثال لتلك الأحكام طريقة من طرق إحياء الشرك وتصحيح المعتقدات الشركية^(٤).

ويرى بعضهم أن الشرك أنواع وهي :

١ - صرف ما هو خاص بالله عز وجل لغيره.

٢ - اتباع أحكام غير الله عز وجل.

(١) انظر: "عبد الله تفسير القرآن بآيات الفرقان" (١/ص ب)، (٣٠٥/١)، "ترجمة القرآن" (١/٤)، "برهان الفرقان" (ص: د)، "مقبول أحمد مطالعة حديث" (ص: ١٦٨)، والخوaja أحمد الدين "تفسير بيان" (٧٠٥/٢)، "بروير شاهكار رسالت" (ص: ٤٩٨)، "قرآن كي خلاف جهري سارش" (ص: ١٣) "تبويب لقرآن" (١٣١٧/٣). نقلاً عن "القرآنيون" (ص: ٢٦٧).

(٢) "المباحثة" (ص: ١)، "مجلة إشاعة السنة" (١٤٨/١٩) العدد الخامس (١٩٠٢م). نقلاً عن: "القرآنيون" (ص: ٢٦٩).

(٣) "تفسير السعدي" (٥٢٢/١)، طبعة: دار ابن الجوزي، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢ هـ.

(٤) "القرآنيون" (ص: ٢٩٨).

٣- افتراق المسلمين إلى العديد من الفرق والطوائف المتناحرة، لقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٣٢﴾﴾^(١) وتقول في شرح هذه الآية ما نصه: «التفرقة تحويل الأمة إلى فرق متعددة واختراع أحزاب متنوعة هي عادة من عادات المشركين، فيدخل في هذه التفرقة الفرق المذهبية والسياسية، إذ الإسلام لا يفصل بينهما»^(٢).

موقفهم من العرش والاستواء عليه:

يعتقد القرآنيون أن المقصود من عرش الرحمن ليس عرشاً حقيقياً، وإنما المقصود منه السلطة والملك، وأن تصور العرش تصوراً مادياً ينبع من الجهل وعدم الفهم للحقائق الدينية، كما أن المراد من استوائه على العرش «أنه ملك جميع نظم الكائنات، وأن له السلطة المتفردة عليها، وإذا قيل إن فلاناً ملك عرش الدولة الفلانية فهمنا أنه قبض على جميع أمورها، فالمراد من استواء الله على العرش معناه المجازي لا محالة»^(٣).

قولهم في خرق العادة:

يعتقد القرآنيون «أن النبي -ﷺ- لم يعط معجزة سوى القرآن، بينما الأحاديث ذكرت له معجزات حسية كثيرة، منها انشقاق القمر، وطغي بعض الناس في إثباتها من القرآن، غير أن ذلك الانشقاق علامة من علامات قرب الساعة، وسياق القرآن لا يربط صلته برسول الله -ﷺ- تصريحاً ولا إيماءً»^(٤).

(١) [الروم: ٣١-٣٢].

(٢) «القرآنيون» (ص: ٢٩٩).

(٣) المصدر السابق (ص: ٣٠٢).

(٤) المصدر السابق (ص: ٣٠٧).

موقفهم من عصمة نبينا -ﷺ- في تبليغ الرسالة :

يرى القرآنيون أن قوله عز وجل : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ ^(١) يدل على أن الرسول -ﷺ- يخرج من لسانه عن الدين الإسلامي مثل غيره من الرسل شيئان :

أ- كتاب الله عز وجل.

ب- ما يملي عليه فكره ويتمناه قلبه، وهذا لا يخلو من إلقاء الشيطان، غير أن الله ينسخ ذلك ويحكم آياته، والأماشي صدرت عنه عليه الصلاة والسلام وفق علم هذين لا تتجاوز ثمان عشرة أمنية منها :

١- « حلفه -ﷺ- على شيء حلال لتحريمه تلبية لرغبة زوجته.

٢- قوله بالحرمة لمن ظاهر منها زوجها.

٣- السماح لبعض الناس بعدم المشاركة في الحرب.

٤- إعراضه عن الأعمى لانشغاله بنصح قريش ^(٢).

موقفهم من المسيح ابن مريم :

تشير الآيات القرآنية إلى أن عيسى ابن مريم ولد من غير أب آية على قدرة الله عز وجل، قال تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴾ ^(١٧) قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتُ تَقِيًّا ^(١٨) قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ^(١٩) قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ^(٢٠) قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَلَنَجْعَلَنَّ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِّنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ^(٢١) ^(٣). كما أنه لم يختلف قول أهل الحق أنه مكث على الأرض ما

(١) [الحج : ٥٢].

(٢) « القرآنيون » (ص: ٣١٥-٣١٦).

(٣) [مريم : ٢١-١٧].

شاء الله أن يمكث نبياً رسولاً، ثم رفع إلى السماء حياً ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾^(١) وصُلب شبيهه على ما نطق به الكتاب العزيز ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾^(٢)، وأنه سينزل قبل قيام الساعة حكماً مقسطاً يقتل الخنزير والدجال على ما ثبت بالسنة المطهرة.

هذا وقد تضاربت أقوال القرآنيين في ولادته وعودته قبل يوم القيامة.

أ- ولادته :

فمنهم من يعتقد بأن عيسى ابن مريم ولد من أبوين شرعيين، لا من مريم وحدها، و﴿أَنهَا عِنْدَ إِشَارَتِهَا بِالْوَلَدِ أَبَدَتْ عَذْرَاءً﴾ ﴿وَلَمْ يَمَسَّ سِنِي بَشَرٍ﴾^(٣) فرد الله عليها بقوله: ﴿قَالَ كَذَٰلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾^(٤) أي سيكون الولد كما تعتقدين، وبذا أتضح أنها جاءت بالولد عن طريق مشروع مألوف كما يجئ لغيرها^(٥).

ب- عودة المسيح عليه السلام:

القرآنيون إزاء عودة المسيح قبل يوم القيامة فريقان:

فريق يرى عدم عودته إلى الأرض مرة أخرى، وأن معتقد العودة دخل إلى الإسلام من المسلمين الذين كانوا نصارى قبل الإسلام، وأنه أمر مخالف للعقل ولا تقبله سنن الكون، ومنهم من صرح بوفاته عليه السلام في كهولته^(٦).

(١) [النساء : ١٥٨].

(٢) [النساء : ١٥٧].

(٣) [مريم : ٢٠].

(٤) [آل عمران : ٤٠].

(٥) انظر: «برهان الفرقان» (ص: ٢٦٢)، «ترجمة القرآن» (٢٤/٢١)، «تبويب القرآن» (١٠٣٢/٣). نقلاً عن: «القرآنيون» (ص: ٣٠٢).

(٦) انظر: «تفسير بيان للناس» (٩٣١/٣)، «مطالعة حديث» (ص: ١٠٠)، «بلاغ الحق» (ص: ٣٠)، «حقيقة مسألة نزول المسيح» (ص: ٢٠-٢٣) لأصحاب بلاغ القرآن، «قرآني فيصلي» (٢٧١/٢). نقلاً عن «القرآنيون» (ص: ٣٢٨).

وفريق يرى: " أن عيسى عليه السلام حي على هذه الأرض، وأنه سيظهر مرة أخرى قبل يوم القيامة، لقوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ لَعَلَّمُ السَّاعَةَ﴾^(١)، ولقوله: ﴿وَإِن مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾^(٢).

فالآيتان تقتضيان عودته لتحقيق علامة من علامات الساعة، وإيمان أهل الكتاب به عليه السلام^(٣).

موقفهم من الحياة البرزخية:

اتفق على إنكارها القرآنيون جميعاً، وتحدث عن ذلك الحافظ أسلم^(٤) على لسان أصحابه فقال: "عالم البرزخ عالم أموات، لا حياة فيه ولا إدراك بأي شكل من أشكاله"^(٥).

ويقول برويز^(٦): "القبر لا حقيقة له بروح القرآن الكريم؛ لأنه مدفن جسم ميت يقي الجو الخارجي من عفونته ما لو بقي ذلك الجسم على ظهر الأرض بارزاً، لا أنه موضع سؤال وعذاب، لأن الجسم المدفون في القبر لا حياة فيه ولا شعور"^(٧).

(١) [الزخرف : ٦١].

(٢) [النساء : ١٥٩].

(٣) انظر: "نكات القرآن" ص ٤٣، "ترجمة القرآن" (١٦٦/٣-١٨٢)، نقلاً عن: "القرآنيون" (ص: ٣٢٩).

(٤) هو: محمد أسلم بن سلامة البهوبالي، المؤرخ الفيلسوف أحد أركان القرآنين البارزين، من مصنفاته: "الوراثة في الإسلام"، "تاريخ نجد"، "دقائق القرآن"، توفي سنة (١٩٥٥ م). انظر: "القرآنيون" (ص: ٤١).

(٥) "تعليمات قرآن" (ص: ١٩٠) وانظر "نكات قرآن" (ص: ١٥٧)، "تاريخ نجد" (ص: ٦٥)، "منهاج الحق" (ص: ٦٨)، "ترجمة القرآن" (٥١/١٨). نقلاً عن: "القرآنيون" (ص: ٣٣٤).

(٦) هو: غلام أحمد برويز بن فضل دين بن رحيم بخش، من مصنفاته: "تبويب القرآن"، "أفضية القرآن"، "الأصول القرآنية". انظر: "القرآنيون" (ص: ٤٧).

(٧) "تبويب القرآن" (١٣٠٤/٣). نقلاً عن: "القرآنيون" (ص: ٣٣٤).

موقفهم من الشفاعة يوم القيامة :

أجمع القرآنيون على نفيها البتة، وتحدث عبدالله عن ذلك فقال: «مسألة الشفاعة عموماً والرسول خصوصاً جعلت الناس تقول لن ندخل النار إلا أياماً معدودة وسنخرج منها، فعامّة الناس كالأنعام لا تعي ما تقول، بل المعتقد برمته ورد من أهل الحديث، وهو افتراء منهم على هذه الشخصيات المباركة.

ويقال: الشفاعة نوعان: صغرى وكبرى، والأخيرة هي ما تكون للخلاص من ميدان الحشر، وإنا ننكر هذه الشفاعة وإنا لها خصوم؛ لأنها افتراء وبهتان على النبي -ﷺ- وهو برئ من مثل هذه المنكرات الشنعاء.

والأولى نوعان:

أ- نجاة بعض المؤمنين من دخولهم جهنم ممن استحقها.

ب- أو تخفيف العذاب عنهم، وهذه التهمة أيضاً تبرأ القرآن منها، لأن الاستشفاع عمل مخالف للعقل والنقل، بل هو ظلم في حد ذاته، إذ لا يتصور وقوع مثله في محاكم الدنيا العادلة فما بالك في الآخرة، فلو شفع عاقل لمجرم وأفرج عنه لما حمدت عقباه.

وقد استدل برويز على معتقد القرآنيين بقوله عز وجل: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾^(١) فأضاف عقب الترجمة قائلاً: «ما صرحت به الآية سيكون في الدنيا عند قيام نظام العدل القرآني، وهو أساس العدل يوم القيامة، إذ يكون القضاء في ذلك اليوم وفق قانون المكافآت وما اكتسبه الإنسان في دنياه»^(٢).

(١) «تعليمات قرآن» (ص: ١٩٠)، وانظر: «نكات قرآن» (ص: ١٥٧)، «تاريخ نجد» (ص: ١٦٥)،

«منهاج الحق» (ص: ٦٨). نقلاً عن: «القرآنيون» (ص: ٣٣٤).

(٢) «قرآني قوانين» (ص: ٣١). نقلاً عن: «القرآنيون» (ص: ٣٤٥).

موقفهم من الجنة والنار :

الجنة والنار أمكنة القرار جزاء لما يقدمه المكلفون في حياتهم الدنيا من الأعمال الصالحة أو السيئة، ولا يعلم حقيقتها إلا الله، وقد بيّن الله لنا شيئاً من وصفهما، كما أضاف رسوله ﷺ خبراً عنه أوصافاً أخرى، فالجنة والنار مخلوقتان عند جمهور المسلمين.

أما القرآنيون فهم يبرزانهما فرق ثلاث:

أ- فرقة ترى أن الجنة والنار أمكنة حقيقية ستخلق يوم القيامة، وأنه لا وجود لهما في الآونة المعاصرة؛ لأن وجودهما الآن يخلو عن الحكمة والمصلحة، وأفعال الله لا تعرى عنهما البتة^(١).

ب- وفرقة ترى أن الجنة والنار وما وصفتا به من نعيم وعذاب صورتان تمثيلتان، حسبما كانت تعرفه وتحس به البشرية عصر نزول القرآن، وقد اختلف الحس البشري في النعيم والعذاب في الأونة المعاصرة، فلذا ينبغي وضع تعريفات جديدة للجنة والنار، فلا يلزم من إحراق النار احتراق حسي للجسم، بل المراد المشقة والكرب التي تجعل الإنسان يحس بالاحتراق داخل نفسه^(٢).

ج- وفرقة ترى أن الجنة والنار طور من أطوار الحياة البشرية، وأن نمو الحياة وازدهارها يعني حياة الجنة، وتوقفها وعدم الرقي بها يعني الجحيم والنار، كما أن الجنة والنار ليستا الحلقة الأخيرة من حياة البشر، ولا من الأشياء التي لا نجدها إلا بعد الموت، بل الحياة أمر ابدي، والرقي من منزلة إلى أخرى قائم فيها على قدم وساق، وسيبقى إلى الأبد، فالجنة والنار تعبيرات لكيفيات الحياة، لا أنهما أسماء أمكنة خاصة^(٣).

(١) "ترجمة القرآن" (٣٢/٤). نقلاً عن: "القرآنيون" (ص: ٣٥٣).

(٢) "مطالعة حديث" (ص: ١٧٦)، "تعليمات قرآن" (ص: ٢٢٥، ٢١٢). نقلاً عن: "القرآنيون" (ص: ٣٥٣).

(٣) انظر: "جعفر شاه بلواري كلستان حديث" (ص: ٦٦)، "مجلة طلوع إسلام" (ص: ٢٤)، عدد أكتوبر ١٩٥١ م، "تبويب القرآن" (٢/٥٥٧، ٢٥٥)، "أسباب زوال أمت" (ص: ١٣٥)، "تفسير بيان للناس" (٢/٤٤٧، ٤٤٣) نقلاً عن: "القرآنيون" (ص: ٣٥٤).

المبحث الأول

جهود الشيخ في بيان معنى سنة الله وسنة النبي - ﷺ - والرد على القرآنيين.

ولقد تناول الشيخ في رده على طائفة القرآنيين بعض معاني السنة، وذكر أن من معانيها سنة الله الكونية في مخلوقاته، وسنة المصطفى - ﷺ - ، وأنكر على القرآنيين مذهبهم الباطل.

أولاً: سنة الله تعالى:

يُعرف الشيخ ابن جارا الله - ﷺ - سنة الله فيقول هي:

«الطريقة التي اتخذها حكمة الله في تدبيره وفي كل شؤونه في العالم أو في الأمم قال تعالى: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾^(١) ، وقال تعالى: ﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾^(٢) وقوله: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَحْدِلْ سُنَّتَ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَحْدِلْ سُنَّتَ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾^(٣).

سنة الأولين لها في الكتاب الكريم معنيان:

الأول: ﴿وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾^(٤) ، أي السنن التي بنت عليها الأمم نظام حياتها في القديم^(٥).

الثاني: هي سنة الله في الأمم السابقة بإهلاك الغلاة والطغاة وبأخذ العتاة والعصاة. والقوانين الطبيعية التي نشاهدها في نظام العالم في كل الكون كلها سنة الله^(٦).

(١) [الأحزاب : ٣٨].

(٢) [الإسراء : ٧٧].

(٣) [فاطر : ٤٣].

(٤) [النساء : ٢٦].

(٥) انظر: «تفسير البغوي» (٧٠١/٢) ، (٦٢٩/٣).

(٦) انظر: «تفسير ابن كثير» (١٠٠/٥).

قال تعالى: ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾^(١) هي أي غير منحرفة، وغير منقضية، وهي غير ناقصة لقدرة الله القاهرة، وهي غير مانعة لنفوذ إرادة الله القاهرة الغالبة العزيزة.

قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾^(٣).

والقانون الطبيعي في حكم الله وفي أمره له حياة وله موت، مثل الحيوان، والله يحيي ويميت، فالنار مثلاً إذا استحال هواءٌ فقد ماتت فلا تحرق، قال تعالى: ﴿قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾^(٤)، والماء إذا تبخر ببرودة أو حرارة فلا يغرق ولا يقتل من تنفس، وليس في شيء من أمثال ذلك لا خرق ولا إعجاز، بل كل ذلك في سهولة حدوثه وسرعة وقوعه ﴿كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾^(٥) بل أسهل وأسرع، هذا معنى سنة الله^(٦).

ثانياً: سنة النبي صلى الله عليه وسلم:

يقول ابن جار الله -رحمه الله- : وأما سنن نبي الإسلام صاحب القرآن الكريم محمد صلى الله عليه وعلى آله وصحبه، فهي طريقة النبي الكريم وسيرته التي كان يتحراها وكان يتوخاها في تبليغ رسالته إلى الأمة وإلى العالمين بأفعاله النبوية وبأقواله الحكيمة وبإقراره عمل العامل بعد أن علمه، وبكتبه إلى ملوك عصره وإلى القبائل.

فكل ما كان يفعله ويتحراه ويتوخاه في تبليغ ما أوحى إليه، وما أنزل عليه وفي تبليغ رسالته إلى أمته وإلى العالمين كل ذلك سننه، وسيرته وحياته الذاتية، وسيرته في معاملاته

(١) [النساء : ٢٦].

(٢) [يس : ٨٢].

(٣) [القمر : ٥٠].

(٤) [الأنبياء : ٦٩].

(٥) [القمر : ٥٠].

(٦) "السنة" (ص: ٥).

الاجتماعية للناس، ومسيرته في حاجاته وضرورياته، كل ذلك من سنن النبوة مندرجة تحت قول الله: ﴿وَعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾^(١).

والسنة بهذا المعنى هي المراد بقول أهل العلم: «أهل السنة والجماعة» يدخل فيها كل ما تركه نبي الإسلام لأمة الكريمة ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾^(٢)، والجماعة في هذه الجملة الجميلة المقدسة الموجزة هي الوحدة: وحدة الأمة التي ألّف الله جل جلاله بين قلوبهم، فمن نقض هذا العهد وخرج وشذ عن هذه الوحدة مخالف الجماعة فلن يكون من أهل السنة ولن يكون من أهل الجماعة»^(٣).

لما فرغ ابن جارالله -رحمته الله- من بيان معنى السنة، بين حكم من أنكرها. قال الشيخ -رحمته الله-: «ومن ينكر سنن نبي الإسلام صاحب القرآن العظيم فليس له أن يتسمى وليس أن يتوسم وأن يتسم باسم أهل القرآن.

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾^(٤).

فإن من فرق دينه بأن آمن بالبعض وأنكر البعض فقد فارق الدين الذي أمر الله به الناس، وفارق الدين الذي ورثه نبيه أمته وكل العالم، فمن ينكر السنة فلا يتسم ولا يتوسم باسم أهل القرآن»^{(٥)(٦)}.

(١) [البقرة: ١١٥]

(٢) [الأعراف: ١٥٨].

(٣) «السنة» (ص: ٦).

(٤) [الأنعام: ١٥٩].

(٥) «السنة» (ص: ٦).

(٦) قال السيوطي -رحمته الله-: «فاعلموا رحمكم الله أن من أنكر كون حديث النبي -ﷺ- قولاً كان أو فعلاً... حجة كفر وخرج عن دائرة الإسلام وحشر مع اليهود والنصارى أو مع من شاء الله من فرق الكفرة». «مفتاح اللجنة في الاحتجاج بالسنة» (ص: ٣)، طبعة: المطبعة المنيرية، الطبعة الأولى.

قلت: إن السنة مثل القرآن يجب الأخذ بها، كما أن طاعة الرسول -ﷺ- واجبة كطاعة الله تعالى، وأما هذا التفريق فإنه محدث مخالف للقرآن الكريم، والسنة لا تخالف القرآن بل مبيّنة له.

قال الشافعي -رحمته الله-: "وتقام سنة رسول الله -ﷺ- مع كتاب الله عز وجل مقام البيان عن الله عز وجل وليس شيء من سنن رسول الله -ﷺ- يخالف كتاب الله في حال؛ لأن الله عز وجل قد أعلم خلقه أن رسول الله -ﷺ- يهدي إلى صراط مستقيم" (١).
ومن خلال بيان الشيخ معنى السنة النبوية وحكم من أنكرها يتضح أن طائفة القرآنيين كافرة؛ لإنكارها سنة النبي -ﷺ-.

(١) "الحجة في بيان المحجة" (٢/٣٢٧).

المبحث الثاني

جهود الشيخ في بيان سيرة النبي الأُمِّي الأمين - ﷺ - في كتاب الله المبين

والرد على القرآنيين

لقد أنكر القرآنيون سنة النبي - ﷺ - جملةً وتفصيلاً، وادعوا التمسك بالقرآن الكريم مستغنين به عن جميع مصادر التشريع. لكن ابن جارا الله - ﷺ - كان لهم بالمرصاد وأتى بقول لا يمكنهم إنكاره وهو سيرة النبي - ﷺ - في القرآن الكريم، وثناء الله عز وجل عليه، فلا يمكن أن يكون ثناء الله تعالى على نبيه - ﷺ - مجرد ثناء فقط، بل هو أمر باتباعه والافتداء به. قال ابن جارا الله - ﷺ -:

«١- أول آية وأول سورة نزلت وفتحت باب الرسالة على عبده وفتحت كل أبواب الرحمة على العالمين هي سورة العلق.

عظم عبده ورسوله في هذه السورة غاية التعظيم، وأجله أعظم إجلال بتخصيص خطاب العزة وخطاب العظمة ثلاث مرات على ذاته الكريمة وبإضافة ربوبيته وكرمه تمدح إلى نبيه الذي اصطفاه رحمة للعالمين.

٢- قال تعالى: ﴿تَوَالَّفَ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ (١) مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ (٢) وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ (٣) وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ (٤) (١).

يقول: أقسم الله جل جلاله في آياتها الأربع ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ وخلق عظمه الله الملك العزيز العليم لا يكون إلا من أعلى الأخلاق وأفضل الأوصاف وأحسن وأكمل الكمالات، ولم يثن الكتاب الكريم بمثل هذا الثناء على أحد إلا على من اتخذه الله جل جلاله رسلاً له (٢).

(١) [ن: ١-٤].

(٢) عن زرة عن سعد بن هشام قال: سألت عائشة فقلت: يا أم المؤمنين أنبئيني عن خلق رسول الله - ﷺ - قالت: أأست تقرأ القرآن؟ قلت: بلى. قالت: فإن خلق نبي الله - ﷺ - كان القرآن. انظر: «صحيح مسلم» كتاب: صلاة المسافر وقصرها، باب: جامع صلاة الليل (ص: ٣٠١) برقم (٧٤٦).

٣- قال تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ (١٢٨) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿١﴾.

ولم يكتب أحد من كتب سيرة صاحب القرآن العظيم كتاب سيرة مثل ما أثنى الله جل جلاله في كل آيات كتابه الكريم.

قال تعالى: ﴿وَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ (٢).

والذي عظم الله في القرآن الكريم بكلماته الإلهية ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾، ﴿وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ ليس يوجد في السنة كل العالم مقياس يمكن تقريب حد عظمته به لاحد له ولا نهاية.

٤- قال تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ (٣)، وقال تعالى: ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ (٤)، وقال تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ (٥) وقوله تعالى: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ (٦).

(١) [التوبة: ١٢٨-١٢٩].

(٢) [النساء: ١١٣].

(٣) [الأعراف: ١١٩].

(٤) [آل عمران: ١٥٩].

(٥) [المنافقون: ٦].

(٦) [التوبة: ٨٠].

كان النبي الكريم -ﷺ- شديداً شاقاً عليه عنتهم وتعبدهم، وكان قوي الحرص على رشدهم ونفعهم ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾^(١).

٥- ومن الآيات التي نزلت بثناء من الله العزيز الحميد على نبيه الرؤوف الرحيم قول الله تعالى ﴿فَلَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ أَثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾^(٢).

وقوله ﴿لَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَفْسِكَ لَا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾^(٣).

وقول الله: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾^(٤).

وقال الله ﷻ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ، مِنَ الْأَحْزَابِ فَالْتَأَرْ مَوْعِدُهُ، فَلَا تَكُ فِي مَرِيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ^(٥).

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾^(٦).

وقال الله: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾^(٧).

فالنبي الكريم بكل آيات القرآن العظيم ممدوح محمود موصوف بالخلق العظيم، وأمثال قوله الله تعالى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾^(٨)، قول الله ﷻ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ ﷻ لم تنزل عتاباً من الله لنبيه الكريم وإنما نزلت ثناء لرأفته ورحمته لأمته.

(١) [التوبة: ١٢٨].

(٢) [الكهف: ٦].

(٣) [الشعراء: ٣].

(٤) [الحجر: ٩٧].

(٥) [هود: ١٧].

(٦) [يونس: ٩٩].

(٧) [يونس: ٩٤].

(٨) [التوبة: ٤٣].

وهل يتمكن الإنسان من أن يتصور ثناء أجمع محامد من قول الله جل جلاله في سورة الأنبياء ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(١)، ومن تكون رسالته عمومية للعالمين، ثم تكون رسالته العمومية مجرد رحمة للعالمين فهل يمكن أن يكون بين عباد الله أحد أحمد منه؟ وهل جاء في كتاب ثناء مثل ما جاء في القرآن العظيم لنبيه الكريم ﴿قُلْ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾^(٢)، فمن جعل الله اتباعه يوجب محبة الله ورضاه وجعله شافعاً في مغفرة الذنوب ونيل الدرجات عند الله فهذا الثناء أنفع ثناء لاهتداء كل فرد من الأمة، وأسهل طريق في الاهتداء^(٣).

إن ثناء الله عز وجل على نبيه بالخلق العظيم ليس مجرد الإخبار فقط، بل للتأسي به واتباعه، ويدل على ذلك قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾^(٤) فهذه الآية من أعظم الأدلة التي تبين أن بعثة النبي -ﷺ- ليست مجرد رحمة للعالمين فقط كما يدعي هؤلاء الحمقى، بل من لم يتخذ النبي -ﷺ- أسوة فهو غير مؤمن بالله عز وجل، واليوم الآخر، غير راج لرحمة الله تعالى، غير ذاكر لله عز وجل.

والآيات التي أوردها ابن جار الله -ﷺ- تبين منزلة النبي -ﷺ- وسيرته في القرآن الكريم، فإنه -ﷺ- كان شديد الرحمة والشفقة على المؤمنين، وحريصاً على هداية المعرضين، كل هذا دلت عليها الآيات فكيف لا يكون قوله وفعله وإقراره حجة في العقائد والأحكام.

(١) [الأنبياء: ١٠٧].

(٢) [آل عمران: ٣١].

(٣) "السنة" (ص: ٨-١١، ١٣-١٥، ٣٠).

(٤) [الأحزاب: ٢١].

المبحث الثالث

جهود الشيخ في بيان أن السنة حجة توجب الحكم قطعاً

لما فرغ الشيخ -رحمه الله- من عرض سيرة المصطفى -صلى الله عليه وسلم- الواردة في القرآن أخذ يستدل بالأدلة التي تثبت أن سنة النبي -صلى الله عليه وسلم- حجة ولا يجوز إنكارها وقد اقتصر في إثبات حجيتها على الآيات القرآنية ليلزم طائفة القرآنيين بمقتضيات مذهبهم وهو الاقتصار على القرآن فقط، فأثبت أن القرآن قد دل على وجوب اتباع النبي -صلى الله عليه وسلم-، واتباع النبي يكون بالرجوع إليه في حياته وإلى سنته بعد وفاته. وأثبت ذلك من عدة وجوه:

الوجه الأول:

قال ابن جبار الله -رحمه الله-: «إن فعل النبي الكريم -صلى الله عليه وسلم- وقوله قبل نزول الآيات وبعد نزولها بيان بمعنى التبليغ أولاً، وثانياً بمعنى التفصيل لإجمالها وبمعنى البسط لاختصارها، وبمعنى التيسير لفهمها؛ لأن بيان الفعل مشاهد يشاهده كل أحد، قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾^(١)، والبيان في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾^(٢).

وقال تعالى: ﴿لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ خَصِيماً﴾^(٣).

ولا يرتاب أحد يتلوا الكتاب الكريم أن النبي -صلى الله عليه وسلم- حاكم، وأن النبي -صلى الله عليه وسلم- مبین، حكمه حجة قطعية، وبيانه حجة قطعية بالضرورة.

(١) [النحل: ٤٤].

(٢) [النحل: ٦٤].

(٣) [النساء: ١٠٥].

قال تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^{(١)(٢)}.

فالكتاب الكريم باقتضاء هذه الآية الكريمة قد حكم أن سنة النبي الكريم أجل حجة^(٣).

الوجه الثاني:

قال ابن جار الله - رحمه الله -: «إن سنة النبي الكريم صلى الله عليه وآله وصحبه أعلى دليل وأقوى حجة في إثبات العقائد والأحكام لقول الله في كتابه الكريم ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لَتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ﴾^(٤) جعل الله الكتاب الكريم دعوة نبيه إلى الإيمان بالله أعلى حجة لا يبقى بعدها عذر لأحد، وقال تعالى: ﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ﴾^(٥) فوجود الرسول الذي يتلوا آيات الله ويدعوا إلى الإيمان بالله حجة لا يبقى بعدها عذر لأحد^(٦).

الوجه الثالث:

قال ابن جار الله - رحمه الله -: «من آمن برسالة النبي الكريم - صلى الله عليه وآله - فمحمد في رسالته:

(١) [النساء: ٦٥].

(٢) قال ابن كثير - رحمه الله -: «يقسم تعالى بنفسه الكريمة المقدسة: أنه لا يؤمن أحد حتى يحكم الرسول - صلى الله عليه وآله - في جميع الأمور، فما حكم به فهو الحق الذي يجب الانقياد له باطناً وظاهراً؛ ولهذا قال: ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥]، أي: إذا حكموك يطيعونك في بواطنهم فلا يجدون في أنفسهم حرجاً مما حكمت به وينقادون له في الظاهر والباطن، فيسلمون لذلك تسليماً كلياً من غير ممانعة ولا مدافعة ولا منازعة». «تفسير ابن كثير»

(٣٤٩/٢)

(٣) «السنة» (ص: ٣٣)

(٤) [الحديد: ٨].

(٥) [آل عمران: ١٠١].

(٦) «السنة» (ص: ٣٤)

١- خليفة الله على وجه الأرض، إمام أمته، فعله وقوله وحكمه قانون عمومي في دولته.

٢- معلّم حكيم مفتّ، قوله حجة وفتوى لكل فرد من أمته.

٣- نبي الله على العالمين أجمعين.

نحن نوحّد محمدًا - ﷺ - في رسالته، كما نوحّد ربه في ألوهيته.

فهديه وسيرته من جميع هذه الوجوه الأربعة حجة إلهية بالغة بليغة^(١).

الوجه الرابع:

قال ابن جارا الله - ﷺ -: "قال تعالى: ﴿وَمَاءِ أَنْتُمْ الرَّسُولُ فخذوه وَمَا نَهَكُم عَنْهُ فَأَنْتَهُوا﴾^(٢)

الإيتاء: هو الأمر بدليل ﴿وَمَا نَهَكُم﴾ والنهي يفيد التحريم، فالأمر بدلالة المقابلة يوجب الوجوب، والله العزيز العليم بهذه الآية الكريمة فوض إلى نبيه الكريم المعصوم التشريع بالإطلاق، لأنه حكيم عصمه الله وجعله على بينة من ربه.

وقد نزلت في وجوب الإيتاء ووجوب الإطاعة آيات كثيرة مثل قول الله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^(٣)، فإذا جعل طاعة الرسول غاية الإرسال ففعل الرسول وقوله يكون حجة بالضرورة.

وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾^(٤) هذه الآية الكريمة بينة جلية جليلة على أن كل سنة النبي - ﷺ -: أفعاله، أقواله، وأقاريبه واجتهاده حجة بالغة

(١) "السنة" (ص: ٣٥)

(٢) [الحشر: ٧].

(٣) [آل عمران: ٣١].

(٤) [النساء: ٦٤].

قاطعة يفوز أعظم فوز من تمسك بها؛ لأن برهان محبة الله هو الإتيان، والذي يوجب رضا الله ومحبته هو الإتيان، والإتيان هو امتثال لأمر، لا مجرد محاكاة الفعل.

وقال تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ لَا مَغْزَىٰ لَهُ ۚ﴾ (١) وقال تعالى: ﴿وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ لَا مَغْزَىٰ لَهُ ۚ﴾ (٢) جعل الإطاعة في درجة الصلاة والزكاة في حكمها، فالإطاعة واجبة مثل وجوب الصلاة والزكاة (٣).

قال الشافعي - رحمه الله -: "وضع الله رسوله من دينه وفرضه وكتابه الموضع الذي أبانه جل ثناؤه أنه جعله علماً لدينه، بما افترض من طاعته وحرم من معصيته، وأبان من فضيلته، بما قرنه من الإيمان برسوله مع الإيمان به.

فقال تبارك وتعالى: ﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً ۚ أَنْتَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ ۚ﴾ (٤) وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ ۚ﴾ (٥) فجعل كمال ابتداء الإيمان، الذي ما سواه تبع له: الإيمان بالله ثم برسوله.

فلو آمن عبد به ولم يؤمن برسوله: لم يقع عليه اسم كمال الإيمان أبداً حتى يؤمن برسوله معه" (٦).

(١) [المجادلة : ١٣].

(٢) [النور : ٥٦].

(٣) "السنة" (ص: ٣٥)

(٤) [النساء : ١١٧]

(٥) [النور : ٦٢]

(٦) انظر: "الرسالة" للشافعي (ص: ٨٤)، تحقيق: خالد السبع، زهير شفيق، طبعة: دار الكتاب

العربي، الطبعة الثانية، ١٤٢١هـ.

الوجه الخامس:

قال ابن جار الله - رحمه الله -: "قال الله تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾^(١) هذه سبيلي وسبيل من اتبعني أدعو إلى الله ويدعو من اتبعني على بصيرة أنا وعلى بصيرة من اتبعني.

كل هذه الوجوه الثلاثة يفيدها النظم العربي على حدٍ سواء، والسنة سبيله في التبليغ والنيي الكريم - ﷺ - على بصيرة، فالسنة حجة بالبداهة، وإلا لم يكن أن يكون لمن اتبع حق في الدعوة.

وكذلك قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٢) صِرَاطُ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ^(٣).

فالقرآن في هذه الآية الكرمة أتى بكناية الغائب أولاً، ثم التفت ثانية وخاطب نبيه الكريم، فكان الكتاب الكريم من أول الأمر قال ﴿وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٣) بفعلك وقولك وإقرارك^(٤).

الوجه السادس:

قال ابن جار الله - رحمه الله -: "وأصح الاستدلال في كل الأحكام الشرعية استدلال أهل العلم بأحوال النبي الكريم ﷺ وسيرته وسنته، والكتاب الكريم يقول: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾^(٥) ، وتدل الآية على أن التأسي اهتداء بالضرورة وسيرة النبي

(١) [يوسف : ١٠٨]

(٢) [الشورى : ٥٢].

(٣) [الشورى : ٥٢-٥٣].

(٤) "السنة" (ص: ٣٧)

(٥) [الأحزاب : ٢١].

- ﷺ - في حياته دساتير للأمة، فالسنة أهم دليل في شرع الإسلام، وقد أتى القرآن الكريم بغاية البيان ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَأُولَى الْآلَبِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ۝١٠﴾ رُسُلًا يَلْعَلُ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّ اللَّهِ ۝١١﴾، فمفسرة النبي الكريم - ﷺ - بنص هذه الآية الكريمة حجة لله بالغة مبينة تخرج الأمة من الظلمات إلى النور^(١).

الوجه السابع:

قال ابن جار الله - ﷺ -: "إن النبي الكريم - ﷺ - في تبليغ الشرع معصوم، وسنته وحي وهو في كل أفعاله وكل أقواله ﴿عَلَى بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّهِ﴾^(٢) لآيات كثيرة في ذلك ﴿إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾^(٣) وقوله ﴿وَأَتَيْتُ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾^(٤) وقوله: ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي﴾^(٥)، وقوله ﴿إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾^(٦)، فلا يكون فعل النبي - ﷺ - وقوله إلا من الله، ومن يقول ﴿إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾ إذا حكم فحكمه الله لأن صادق معصوم.

قال تعالى: ﴿قُلْ فَأَتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٧)، وقال تعالى: ﴿قُلْ أُولَوْجِثُّكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءُكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾^(٨).

(١) [الطلاق : ١٠-١١].

(٢) "السنة" (ص: ٣٧)

(٣) [الأنعام : ٥٧].

(٤) [الأنعام : ٥٠].

(٥) [يونس : ١٠٩].

(٦) [الأنعام : ٥٧].

(٧) [الأنعام : ٥٧].

(٨) [القصص : ٤٩].

(٩) [الزخرف : ٢٤].

وآيات كثيرة في أهم الأمور وأعمها نزلت خطاباً للنبي - ﷺ - مثل: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ ^(١) فلو لم يكن عمل النبي الكريم - ﷺ - حجة لما احتص الله بخطابه نبيه، فدلّت كل هذه الآيات على أن سنة النبي - ﷺ - حجة.

وآية سورة النساء ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ ^(٢) قد وسّعت دائرة الفضل بأن جعلت الذين أنعم الله عليهم أربع جماعات وألحقت بهم عامة الأمة التي طاعت الله وأطاعت الرسول ﴿ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ﴾ ^(٣) وصاحب القرآن الكريم أول من دخل في قوله ﴿الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾، فكل سننه الكريمة هي الصراط المستقيم ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ ^(٤) الذي تطلبه كل الأمة كل ركعة من مكتوباتها ونوافلها، والذي يتلوا القرآن الكريم ويدعو الله بدعواه ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ ^(٥) فتلاوته ودعوته ودعواه حجة عليه وإن لم يعترف هو بحجية سنة نبيه ^(٦).

الوجه الثامن:

قال ابن جار الله - ﷺ -: «قال تعالى: ﴿فَأَمَّا يَا أَيُّتِيكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ^(٧) وقوله تعالى: ﴿يَبْنَئْ أَدَمَ إِمَّا يَا أَيُّتِيكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَفْضُونَ عَلَيْكُمْ ءَايَتِي فَمَنِ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ^(٨) .

(١) [الطلاق : ١].

(٢) [النساء: ٦٩].

(٣) [النساء: ٧٠].

(٤) [الفاتحة: ٧].

(٥) [الفاتحة: ٦-٧].

(٦) «السنة» (ص: ٣٨).

(٧) [البقرة: ٣٨].

(٨) [الأعراف: ٣٥].

والآيات في هذا المعنى كثيرة في سور القرآن الكريم.

لما علق القرآن الكريم الإرسال والإنزال بحرف الشك؟

قال أهل العلم: إن الإرسال ليس بواجب على الله، فإن أساس الدين هو معرفة الله بالتوحيد، ومعرفة بعض حقوق الله على عباده تحصل بالعقل واهتداء الإنسان كافي في قيام أصل الحجة، ويبقى التكميل في ما لا يدركه العقل إلا بالإرسال؛ فالإرسال فضل من الله ولطف من الله على الناس، وليس بواجب^(١) ﴿فَأَمَّا يَا تِينَكُم مِّنِّي هُدًى﴾^(٢) :

١ - بكتاب الله .

٢ - هدي برسول.

٣ - هدي بالعقل.

فمن اتبع هدي المنقول والمعقول فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون^(٣).

الوجه التاسع:

قال ابن جار الله - رحمه الله -: "قال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾^(٤) .

دعاهم إلى الرسول ﷺ إلى هديه وسيرته وسننه، مثل ما دعاهم إلى ما أنزل الله.

ثم ينبغي لمفكر أن ينتبه أن الله في مثل هذه الآيات الكريمة لم ينكر الاقتداء بالسنن القديمة، وإنما رد الاقتداء بالسنن الباطلة، فقال: ﴿أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا

(١) انظر: "لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية" للسفاريني (٢/٢٥٧)، طبعة: المكتب

الإسلامي، دار النحاني، الطبعة الثالثة ١٤١١ هـ.

(٢) [البقرة: ٣٨].

(٣) "السنة" (ص: ٤٤)

(٤) [المائدة: ١٠٤].

يَهْتَدُونَ ﴿ حجة جليلة وبرهان جلي جميل على أن الاقتداء بالسنن الصالحة هداية، وأقوم السنن وأحسن الهدي سنة صاحب القرآن محمد - ﷺ - (١) .

الوجه العاشر:

قال ابن جار الله - رحمه الله -: " قال تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ ﴿٢٣﴾ قُلْ أُولَٰؤِ حَتَّكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٢٤﴾ .

فمن أنكر السنن اليوم يدخل في قوله تعالى على الأمم: ﴿ إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴾ (٣) (٤) .

وبعد عرض هذه الأدلة التي أوردها الشيخ - رحمه الله - لا يبقى لمسلم تردد في الأخذ بالسنة والتحاكم إليها واعتقاد حجيتها.

قال ابن حزم - رحمه الله -: " فلم يسمع مسلماً يقر بالتوحيد أن يرجع عند التنازع إلى غير القرآن والخبر عن رسول الله - ﷺ -، ولا أن يأبى عما وجد فيهما، فإن فعل ذلك بعد قيام الحجة عليه فهو فاسق، وأما من فعله مستحلاً للخروج عن أمرهما، وموجباً لطاعة أحد دونهما، فهو كافر، لاشك عندنا في ذلك " (٥) .

(١) " السنة " (ص: ٤٦)

(٢) [الزخرف : ٢٣ - ٢٤] .

(٣) [الزخرف : ٢٤] .

(٤) " السنة " (ص: ٤٦) .

(٥) " الإحكام في أصول الأحكام " (١/٩٥)، طبعة: دار الحديث، الطبعة الثانية، ١٤١٣ هـ.

المبحث الرابع

جهود الشيخ في بيان شبه طائفة القرآنيين والرد عليهم

لما فرغ ابن جارا لله - رَحِمَهُ اللهُ - من إثبات حجية السنة في العقائد والأحكام تناول أهم الشبه التي أثارها القرآنيون وفندها.

الشبهة الأولى:

«شيوع الوضع في الأحاديث».

رد الشيخ :

بأي شبهة بأي عذر وبأي وهم يعتذر من ينكر سنة النبي - ﷺ - صاحب القرآن العظيم؟

فإن يكن يعتذر بشيوع الوضع في الأحاديث، فإن شيوع الوضع في الأحاديث لا يقوم عذراً في ترك سنن كان ليلها كنهارها بفضل أهل السنة وبفضل فقهاء الإسلام، ومن عصمة الدين الحق أن أيدي الوضع لم تتمكن أن تمس مشاريع الشرع ومشاعر الدين بشيء ليس من الدين، فلم يوجد في هدي النبي الكريم - ﷺ - ولا في السنة الثابتة ولا في سيرة حياته النبوية شيء موضوع، ولم يتأثر من وضع أهل الوضع فقه الإسلام، وما وضعه القصاصون ودعاة الفرق لم يكن له أثر في فقه مذاهب الإسلام - نعرف الوضع - فهل يتمكن أحد أن يرينا حديثاً موضوعاً بني عليه فقه مذهب من مذاهب الإسلام، أو حديثاً موضوعاً بهدي النبي الكريم - ﷺ - بُني عليه أدب الإسلام. وضع الزهاد أحاديث في فضائل الأعمال وأجورها، وداع من دعاة الفرق في مناقب الأفراد والأشخاص وفي مثالبها، وظاهر من أن هذا ليس من الدين في شيء.

فعدوا كل الموضوعات من الأساطير، وعندكم فرقان يميز الخبيث من الطيب، والكاذب من الصادق، والباطل من الحق، قال تعالى: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ (١) (٢).

الشبهة الثانية:

«اشتغال الناس عن الكتاب الكريم».

رد الشيخ :

إن جعل الناس السنة شاغلة عن الكتاب الكريم عيب للناس وليس من مضار السنن. والاختلاف الذي وقع بين الأئمة لم يكن أصلاً من السنن، لم يكن إلا من الأهواء، مثل اختلاف أهواء أهل الكلام في نصوص آيات الكتاب الكريم وهي بينات، فإن لم يكن اختلاف الأهواء السياسية والكلامية قادحاً في الآيات البينات فكيف يجعل قادحاً في السنن.

نحن نعتقد ونقول قول محق صادق : حسبنا كتاب الله وإن الكتاب الكريم كافٍ للأمة تمام الكافية، ومغنٍ تمام الإغناء، نحن لا نريد من القرآن الكريم بدلاً ولا نبغي عن الكتاب الكريم حولاً، ولكن نتبع من هو أعلم منا بالقرآن الكريم، وإمام هؤلاء هو النبي الكريم صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم.

فهل يكون من كمال الإسلام ألا تكون سيرة نبيه حجة حاكمة في حياة أمته؟

ونعلم علم اليقين، ونقول وليس في قلبنا مثقال ذرة ارتياب ولا مبالغاً: أن كل سيرة في كل حياته مدة ثلاث وعشرين سنة وخمسة أشهر دساتير حكيمة لأمته.

(١) [الأنفال: ٢٩].

(٢) «السنة» (ص: ٣٩-٤٠).

ونعلم حق العلم أن ما وضعه أهل الوضع من الأحاديث أقل مما أثبتته أئمة السلف من الصحاح من السنن الثابتة وقد قال النبي الكريم -ﷺ-: "تركتم على المحجة البيضاء ليلها كنهارها" (١).

وقد ثبت عند الأمة قول النبي الكريم -ﷺ-: "إن أحسن الكلام كلام الله وأحسن الهدي هدي محمد -ﷺ- وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار" (٢).

فإن اعتقدت أن أبلغ الكلام كلام الله وكنت في اعتقادك صادقاً مخلصاً فكيف تنكر أحسن الهدي هدي محمد -ﷺ-؟

والجمل الست في هذا القول صادقة كل الصدق، حكمة نبوية في حفظ الدين حفظاً لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه (٣).

قد بين ابن جار الله -رحمه الله- أن أهل السنة والجماعة يعتقدون اعتقاداً جازماً أن القرآن كاف للأمة تمام الكفاية، لكنهم يتبعون من هو أعلم الخلق بالقرآن وهو النبي -ﷺ-، وقد جاء في القرآن الكريم ما يثبت أن النبي -ﷺ- بُعث ليبين للناس أمر دينهم ويعلمهم أحكام شرع الله، قال تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (١٦٤) فهذه الآية تقرر أن رسول الله -ﷺ- جنس من البشر، ومن أنفسهم، ومن أحسنهم، وفي هذا إحياء بأن النبي -ﷺ- إنما بُعث ليبين ويعلم الناس، وليس ليبلغهم فحسب كما يدعي القرآنيون، فإن كانوا محقين بدعواهم فليتبعوا ما أمر به القرآن الكريم.

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده برقم (٣٦٧/٢٨). قال محققوه: "حديث صحيح بطرقه وشواهده".

(٢) تقدم تخريجه (ص: ٩٨).

(٣) السنة (ص: ٤٠-٤٢).

(٤) [آل عمران: ٤٦].

الفصل الثالث

جهود الشيخ موسى بن جارا الله - رحمه الله -

في الرد على أهل الكلام والفلاسفة والباطنية

ويشتمل على تمهيد وثلاثة مباحث

التمهيد : ويشتمل على تعريف موجز في نشأة هذه الفرق وأهم عقائدهم.

المبحث الأول : بيان جهود الشيخ في الرد على أهل الكلام.

المبحث الثاني : بيان جهود الشيخ في الرد على الفلاسفة.

المبحث الثالث : بيان جهود الشيخ في الرد على الباطنية.

التمهيد

أولاً: أهل الكلام:

نشأة علم الكلام:

لقد كان المسلمون على ما بعث الله به رسوله من الهدى ودين الحق الموافق لصحيح المنقول وصريح المعقول، ولم يُعرف في عهد الصحابة والتابعين لهم بإحسان معارضة للوحي، والبدع التي حدثت في أول زمن الفتن كالشيعة والخوارج والمرجئة^(١) والقدرية^(٢) كانت تستند في معظمها على الشرع، وكان خطوهم أكثره من سوء فهم النصوص وسوء القصد، لكن في أواخر زمن التابعين ظهرت بدعة الجهمية و٣٧٠ المعتزلة فأنكروا قيام الصفات بذات الله عز وجل، فكان ذلك أول ما عرف من معارضة الوحي بالرأي والعقل المجرد.

ونشأة علم الكلام مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بنشأة الفرق الإسلامية التي عرفت بالاشتغال بهذا العلم، ومن أوائل الفرق التي اشتهرت بالاشتغال بهذا العلم هم: الجهمية والمعتزلة، كما أن هذه النشأة مرتبطة أيضاً بحركة الترجمة التي وقعت في البلاد الإسلامية للفلسفة اليونانية^(٣).

(١) هم: الذين أرجأوا العمل عن الإيمان، وزعموا أن الإيمان هو المعرفة، وهم المرجئة الخالصة، وقالوا: لا يضر مع الإيمان ذنب، كما لا ينفع مع الكفر طاعة، والإيمان عندهم شيء واحد، لا يزيد ولا ينقص، ولا يتفاضل أهله فيه، وهم نحو اثني عشر فرقة. انظر: "مقالات الإسلاميين" (١/١٤)، "الملل والنحل" (١/١٦٢)، "الفرق بين الفرق" (ص: ١٨٧)

(٢) هم: منكرو القدر، وأول من قال بالقدر في الإسلام هو: معبد الجهني بالبصرة في أواخر عهد الصحابة. ومذهبهم أن الأمر أنف لم يسبق به قدر ولا علم. وهؤلاء هم الغلاة، ثم خلفهم في إنكار القدر المعتزلة، إلا أنهم أثبتوا العلم، وزعموا أن العبد يخلق فعل نفسه. انظر: "الملل والنحل" (١/٦١)، "الفرق بين الفرق" (ص: ٢٤٨).

(٣) انظر "منهاج السنة" (١/٣٠٦-٣١٦).

موقف السلف من علم الكلام:

لقد ذمّ السلف الصالح - رحمهم الله - المشتغلين بعلم الكلام، ومن أقوالهم في ذلك:
قول الشافعي - رحمه الله -: "حكمت في أهل الكلام أن يضربوا بالجريد والنعال، ويحملوا
على الإبل، ويطاف بهم في العشائر والقبائل، وينادى عليهم، هذا جزاء من ترك الكتاب
والسنة، وأقبل على علم الكلام" ^(١).

وقال الإمام أحمد - رحمه الله -: "عليكم بالسنة والحديث وما ينفعكم الله به، وإياكم
والخوض والجدال والمرء فإنه لا يفلح من أحب الكلام، وكل من أحدث كلاماً لم يكن آخر
أمره إلا إلى بدعة؛ لأن الكلام لا يدعو إلى خير، ولا أحب الكلام ولا الخوض ولا الجدال
وعليكم بالسنن والآثار والفقهاء الذي تنتفعون به، ودعوا الجدال وكلام أهل الزيغ والمرء،
أدركنا الناس ولا يعرفون هذا، ويجانبون أهل الكلام، وعاقبة الكلام لا تؤول إلى خير، أعاذنا
الله وإياكم من الفتن، وسلمنا وإياكم من كل هلكة" ^(٢).

لكن يجب أن يلاحظ أن الأقوال التي سبق إيرادها إنما المراد منها ذم الكلام المبتدع
المخالف للشرع والعقل، لا مجرد الكلام أو الخوض في المسائل العقدية بتقريرها والدفاع عنها
والرد على المخالفين.

قال شيخ الإسلام - رحمه الله -: "والسلف لم يذموا جنس الكلام؛ فإن كل آدمي
يتكلم، ولا ذموا الاستدلال والنظر والجدل الذي أمر الله به رسوله، والاستدلال بما بينه الله
ورسوله؛ بل ولا ذموا كلاماً هو حق؛ بل ذموا الكلام الباطل، وهو المخالف للكتاب

(١) أورده البيهقي في مناقب الشافعي (٤٦٢/١)، تحقيق: أحمد صقر، طبعة: مكتبة دار التراث، القاهرة.

(٢) أورده ابن بطة في الإبانة، كتاب: الإيمان (٥٣٩/٢) برقم (٦٧٦)، تحقيق ودراسة: رضا بن نعيان، طبعة: دار الفاروق، الطبعة الأولى، ١٤٢٩ هـ.

والسنة، وهو المخالف للعقل أيضاً، وهو الباطل، فالكلام الذي ذمه السلف هو الكلام الباطل، وهو المخالف للشرع والعقل^(١).

وبعد هذا العرض الموجز لعلم الكلام نشعر بعرض أشهر الفرق الكلامية.
الجهمية^(٢)، والمعتزلة^(٣)، والأشاعرة^(٤).

(١) «مجموع الفتاوى» (١٤٧/١٣).

(٢) الجهمية: هم أتباع جهم بن صفوان، الذي قال: إن العبد مجبور على فعله ولا قدرة له ولا اختيار، ومن ضلالاته: إنكار الصفات، والقول بأن الجنة والنار تبيدان، وأن الإيمان هو المعرفة بالله فقط، والكفر هو الجهل به فقط. انظر: «مقالات الإسلاميين» (٢١٩/١)، «الفرق بين الفرق» (ص: ١٩٤).

(٣) المعتزلة: سُموا بذلك لاعتزال واصل بن عطاء وعمر بن عبيد - من رؤسائهم - مجلس الحسن البصري؛ لقولهما بأن الفاسق - مرتكب الكبيرة - لا مؤمن ولا كافر. وتجمع المعتزلة القول بنفي الصفات عن الله تعالى، والقول بأن القرآن مخلوق، وأن الله لا يرى في الآخرة، وأن الله ليس خالقاً لأفعال العباد، ويسمّون أيضاً: القدرية والعدلية، وتصل فرقهم إلى عشرين فرقة. انظر: «الملل والنحل» (٥٦/١)، «مقالات الإسلاميين» (١٨١/١)، «الفرق بين الفرق» (ص: ١١٢).

(٤) الأشاعرة: هم المنتسبون إلى أبي الحسن الأشعري في مذهبه الثاني بعد رجوعه عن الاعتزال وعامتهم يشتون سبع صفات فقط، وينفون عن الله علو الذات، وذهب جمهور الأشاعرة إلى أن الإيمان الشرعي هو شيء واحد لا تعدد فيه وهو التصديق القلبي. انظر: «الملل والنحل» (١٠٦/١)، «الإيمان بين السلف والمتكلمين» لأحمد عطيه الغامدي - رحمه الله - (ص: ١٥١)، طبعة: مكتبة العلوم والحكم، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ.

أهم آراء الجهمية الاعتقادية:

- أبرز عقائد الجهمية التي فارقوا بها أهل السنة والجماعة هي باختصار:
- ١- أنكرت الجهمية جميع الأسماء والصفات لله عز وجل^(١)، وأنكرت أن يكون الله عز وجل متكلماً بكلام يليق بجلاله، ويعتقدون أن القرآن الكريم مخلوق.
 - ٢- تعتقد الجهمية أن الله عز وجل في كل مكان وقريب بذاته من كل أحد.
 - ٣- إنكارهم لرؤية الله تعالى يوم القيامة^(٢).
 - ٤- تعتقد الجهمية أن الإيمان هو المعرفة بالله عز وجل، وأن الإيمان لا يتبعض ولا يتفاضل أهله فيه، وإن الإيمان والكفر لا يكونان إلا في القلب دون غيره من الجوارح، وأن الكفر بالله هو الجهل به^(٣).
 - ٥- قولهم في القدر. الجهمية جبرية يرون أن الإنسان ليس له فعل، بل هو مجبور على فعله، فهو كورق الشجر الذي تحركه الرياح، والريشة في مهب الريح^(٤).
 - ٦- ينكرون حكمة الله ورحمته، ويقولون: ليس في أفعاله وأوامره "لام" كي، لا يفعل شيئاً لشيء، ولا يأمر بشيء لشيء^(٥).
 - ٧- قالوا بفناء الجنة والنار^(٦).
 - ٨- أنكروا الميزان^(٧).
 - ٩- أنكروا الصراط^(٨).

(١) انظر: "مجموع الفتاوى" (٢٣٠/٨، ٣٤٢، ٤٦٠)، (٤٤٥/١٧).

(٢) انظر: "التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع" للملطي، (ص: ٧٥-٩١)، "مقالات الإسلاميين" (ص: ١١٤، ١١٥، ٢١٩، ٢٢٠).

(٣) "مجموع الفتاوى" (٢٣٠/٨)، "مقالات الإسلاميين" (ص: ٢١٩).

(٤) انظر: "مجموع الفتاوى" (٢٣٠/٨، ٣٣٩، ٣٤١، ٤٦٠، ٤٧٤).

(٥) انظر: المصدر السابق (٤٦٦/٨).

(٦) "مقالات الإسلاميين" (٢١٩/١).

(٧) "التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع" (ص: ٨٢).

(٨) المصدر السابق (ص: ٨٢).

أهم آراء المعتزلة الاعتقادية:

- إن للمعتزلة آراء وأفكاراً ومعتقدات كثيرة ومختلفة، وسنعرضها بشيء من الإيجاز:
- ١- أجمعت المعتزلة على نفي الصفات عن الله عز وجل وتعالى عن قولهم كالعلم والقدرة والسمع والبصر^(١).
 - ٢- اتفقوا على أن كلامه - أي الله عز وجل - محدث مخلوق في محلّ. وهو حرف وصوت كتب أمثاله في المصاحف حكايات عنه^(٢).
 - ٣- اتفقوا على نفي رؤية الله تعالى بالأبصار في دار القرار^(٣).
 - ٤- اتفقوا على أن العبد قادر خالف لأفعاله خيرها وشرها^(٤).
 - ٥- اتفقوا على أن المؤمن إذا خرج من الدنيا من غير توبة عن كبيرة ارتكبها، استحق الخلود في النار^(٥).
 - ٦- الأصول الخمسة:
- الأصل الأول : التوحيد
- ويقصد به نفي جميع صفات الله عز وجل^(٦).
- الأصل الثاني: العدل
- يقصدون به نفي أن يكون الله خالقاً لأفعال العباد^(٧).

(١) «البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان» (ص: ٥٠)

(٢) «الملل والنحل» (٥٧/١)، «مقالات الإسلاميين» (١٨١/١، ٢٢١).

(٣) «الملل والنحل» (٥٧/١).

(٤) «الملل والنحل» (٥٧/١)، «مقالات الإسلاميين» (١٨١/١).

(٥) «الملل والنحل» (٥٨/١)

(٦) انظر: «مقالات الإسلاميين» (١٣٠/١).

(٧) انظر: «الملل والنحل» (٦١/١)، «المعتزلة وأصولها الخمسة» لعواد المعتوق (ص: ١٥١)، طبعة

مكتبة الرشد، الطبعة الثانية ١٤١٦ هـ.

الأصل الثالث: الوعد والوعيد:

يقصدون به أنه يجب على الله تعالى إنفاذ وعده ووعيده، وعليه أوجبوا معاقبة صاحب الكبيرة الذي مات ولم يتب من كبيرته، وحكموا عليه بالخلود في النار، وترتب على ذلك إنكار شفاعة النبي ﷺ - لأهل الكبائر من أمته^(١).

الأصل الرابع: المنزلة بين المنزلتين:

يعتقدون بها أن مرتكب الكبيرة عندهم ليس مؤمناً ولا كافراً، ولكنه في منزلة بين المنزلتين، بين الكفر والإيمان، وهذا يكون في الدنيا، أما في الآخرة فهو خالد مخلد في النار^(٢).

الأصل الخامس: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:

المقصود به: الخروج على أئمة الجور^(٣).

(١) انظر: «الملل والنحل» (٥٨/١)، «المعتزلة وأصولها الخمسة» (ص: ٢٠٩)

(٢) انظر: «الملل والنحل» (٦١/١)، «المعتزلة وأصولها الخمسة» (ص: ٢٥٥)

(٣) انظر: «مقالات الإسلاميين» (٢١٩/١).

أهم آراء الأشاعرة الاعتقادية:

نعرض جملة من عقائد الأشاعرة بشيء من الإيجاز ولو ذكرنا عقائد هذه الفرق لطلال علينا البحث.

١ - حقيقة التوحيد الذي دعت إليه الرسل عند الأشاعرة :

أ) أن الله واحد في ذاته لا تقسيم له.

ب) أن الله واحد في صفاته لا شبيه له.

ج) أن الله واحد في أفعاله لا شبيه له ^(١).

٢ - عقيدة الأشاعرة في الأسماء والصفات:

أ) اتفقوا على إثبات بعض الصفات التي يسمونها صفات المعاني، وهي القدرة، والإرادة، والعلم، والحياة، والسمع، والبصر، والكلام ^(٢).

ب) أجمع الأشاعرة على نفي الصفات الاختيارية عن الله، وهي التي يعبرون عنها بحلول الحوادث، وذلك مثل صفات الكلام والرضا، والغضب والفرح، والمجئ، والنزول والإتيان وغيرها.

ج) أما الصفات الخبرية، كالوجه واليدين والعينين، واليمين، والقبضة، والساق، والقدم، والأصابع وغيرها.

فقد اختلفت أقوال الأشاعرة فيها:

(١) «إحياء علوم الدين» للغزالي (١/٢٣)، تحقيق: محمد الحلبي، طبعة: إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ.

(٢) انظر: «أصول الدين» لعبد القاهر البغدادي (ص: ١١٣)، تحقيق: أحمد شمس الدين، طبعة: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤٢٣ هـ.

• فملتقدمون يثبتون الوجه، واليدين، والعين بالجملة^(١).

• أما المتأخرون فيتأولون هذه الصفات^(٢).

٣- أما صفة العلو والاستواء، فمثل الصفات الخيرية في الإنكار.

٤- صفة الكلام، فأصل المذهب الذي كان عليه متقدمو الأشاعرة - وهو إثبات أزليته، والقول بالكلام النفسي وكونه واحداً - وقد سار عليه المتأخرون مع بعض الاختلافات في التفصيل^(٣).

وهذا خلاف ما عليه أهل السنة والجماعة؛ فهم يثبتون لله عز وجل ما أثبتته لنفسه وما أثبتته له رسول الله - ﷺ - .

قال ابن تيمية - رحمه الله -: "ومذهب سلف الأمة وأئمتها أن يوصف الله بما وصف به نفسه، وبما وصفه به رسوله - ﷺ - ، من غير تحريف ولا تعطيل، ومن غير تكييف ولا تمثيل، يثبتون لله ما أثبتته من الصفات، وينفون عنه مماثلة المخلوقات، يثبتون له صفات الكمال، وينفون عنه ضروب الأمثال، ينزهونه عن النقص والتعطيل، وعن التشبيه والتمثيل، إثبات بلا تشبيه، وتنزيه بلا تعطيل (ليس كمثله شيء) رد على الممثلة (وهو السميع البصير) رد على المعطلة"^(٤).

(١) كالأشعري والباقلاني وابن فورك والبيهقي، وغيرهم، أما صفة اليمين والقبض والقدم والأصابع فأغلب هؤلاء يتأولها، مثل أبي الحسن الطبري - تلميذ الأشعري - الذي قال أيضاً: إن الله رأى بلا عين، ومثل ابن فورك والبيهقي، ولذلك قيل: إن متقدمي الأشاعرة يثبتون الصفات الخيرية في الجملة؛ لأن إتيانهم لها مقتصر على بعض الصفات القرآنية وهي الوجه واليدين والعين. انظر: "موقف ابن تيمية من الأشاعرة" لعبد الرحمن المحمود (١٠٣٦/٣)، طبعة: مكتبة الرشد، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ.

(٢) مثل البغدادى والجويني، ومن جاء بعدهم، وهو الذي استقر عليه مذهب الأشعري. انظر: المصدر السابق (١٠٣٦/٣).

(٣) انظر: المصدر السابق (١٠٣٤/٣ - ١٠٣٧).

(٤) "منهاج السنة" (١١١/٢).

وأما في الإيمان فهم مرجئة، ذهب جمهور الأشاعرة إلى أن الإيمان الشرعي شيء واحد فقط، لا تعدد فيه وهو التصديق القلبي، وزاد بعضهم نطق اللسان؛ لتحقيق الإيمان ظاهراً^(١).

ثانياً: نشأة الفلاسفة:

نشأة الفلاسفة:

لقد اختلف الباحثون في تحديد التاريخ الذي نشأت فيه المذاهب الفلسفية. فمن قائل: إن الفلسفة - في أصل نشأتها - ولدت في الشرق أولاً: كمصر والهند، والصين وفارس، ثم انتقلت منها إلى بلاد اليونان، وانتشرت وازدهرت فيها، وذاع صيتها في العالم، بحيث يَحْتَلِّ لمن طالع تاريخ العقل البشري أن اليونانيين هم الذين وضعوا أساس الفلسفة قبل غيرهم^(٢).

ومن قائل: إن البلاد اليونانية كانت مشرف الفلسفة ومهداها الأول، وإنها - أي الفلسفة - نشأت نشأة طبيعية من خصائص الشعب اليوناني نفسه.

وبدأ التفكير الفلسفي المنظم في بلاد اليونان في القرن السادس والخامس قبل الميلاد، فظهرت في بلادهم عدة مدارس فلسفية... وبعد ذلك ظهرت في بلاد مصر وبالتحديد في الإسكندرية... وكانت هذه المدارس متأثرة بالأفلاطونية الحديثة التي كانت مهيمنة على مدرسة الإسكندرية الفلسفية، وبدأت كمذهب فلسفي وطريقة صوفية^(٣).

(١) انظر: «الإيمان بين السلف والمتكلمين» (ص: ١٥١).

(٢) «دائرة معارف القرن العشرين» لمحمد فريد وجدى، طبعة دار المعارف، الطبعة الثالثة، ١٩٧١ م.

(٣) «موقف شيخ الإسلام ابن تيمية من آراء الفلاسفة»، طبعة: مكتبة المعارف، الطبعة الأولى، ١٤٢٤ هـ.

أهم آراء الفلاسفة الاعتقادية:

إن للفلاسفة عقائد متناقضة ولا يتسع المجال لذكرها، لذا سنقتصر على ذكر بعض عقائدهم.

١ - العقل عندهم فقد جعلوا العقل هو المصدر الأساسي لتلقي العقائد، وهو الذي يجب تحكيمه وتقديمه في جميع المسائل^(١).

٢ - قولهم: إن الله تعالى لا يعلم الجزئيات:

قال ابن تيمية -رحمه الله-: "وعندهم - أي الفلاسفة - أن الله لا يعرف عين موسى، ولا عيسى، ولا محمد، ولا غير ذلك من جزئيات هذا العلم، فضلاً عن علمه بتفاصيل ما جرى يوم بدر، ويوم أحد، ويوم الأحزاب، وغير ذلك من الأحوال التي يذكرها الله في القرآن، ويخبر بما كان وما يكون من الأمور المعينة الجزئية"^(٢).

٣ - قولهم في النبوات

يعتقدون أن النبوة مكتسبة، وأنها فيفيض على روح النبي إذا استعدت نفسه لذلك، فمن راض نفسه حتى استعدت فاض ذلك عليه^(٣).

٤ - عقيدتهم في الملائكة :

يعتقدون أن الملائكة هي ما يتخيل في نفسه من الخيالات النورانية^(٤).

(١) للاستزادة : انظر: "الملل والنحل" (٢/٣٦٩-٤١٤).

(٢) "الرد على المنطقيين" لابن تيمية (ص: ٣٢٢)، تحقيق: عبد الصمد شرف الدين الكتبي، طبعة: مؤسسة الريان، الطبعة الأولى، ١٤٢٦ هـ.

(٣) المصدر السابق (ص: ٣٢٢).

(٤) المصدر السابق (ص: ٣٢٣).

٥- قولهم في كلام الله:

يعتقدون أن كلام الله هو ما يسمعه في نفسه من الأصوات بمنزلة ما يراه النائم في منامه^(١).

٦- آراؤهم في توحيد الألوهية :

كان المشركون يعبدون الأصنام والكواكب، وكذلك كان دين اليونان والروم قبل ظهور دين المسيح فيهم^(٢).

(١) «الرد على المنطقيين» (ص: ٣٢٢)

(٢) المصدر السابق (ص: ٣٢٨).

ثالثاً: الباطنية

نشأ مذهب الباطنية في منتصف القرن الثالث، وضعه قوم أشرب في قلوبهم بغض الدين وكراهية النبي الكريم - ﷺ -، من الفلاسفة والملاحدة والمجوس واليهود ليصرفوا الناس عن دين الله وكانوا يبعثون دعائهم إلى الآفاق لدعوة الناس إلى مذهبهم المشؤوم، فظاهر مذهبهم الرفض وباطنه الكفر المحض^(١).

أهم عقائدهم :

- ١ - قال الشهرستاني - رحمه الله - في سبب تسميتهم بهذا الاسم:
 ”وإنما لزمهم هذا اللقب لحكمهم بأن لكل ظاهر باطناً، ولكل تنزيل تأويلاً ... ثم إن الباطنية القديمة قد خلطوا كلامهم ببعض كلام الفلاسفة، وضعوا كتبهم على هذا المنهاج، فقالوا في الباري تعالى: أن لا نقول هو موجود، ولا لا موجود، ولا عالم ولا جاهل ولا قادر ولا عاجز. وكذلك في جميع الصفات“^(٢).
- ٢ - يزعمون أن الأنبياء قوم أحبوا الزعامة فساسوا العامة بالنواميس والحيل طلباً للزعامة بدعوى النبوة والإمامة^(٣).
- ٣ - أنكروا الميعاد والعقاب، وقالوا: الجنة نعيم الدنيا، والعذاب هو اشتغال أصحاب الشرائع بالصلاة والصيام والحج والجهاد^(٤).
- ٤ - قالوا: إن أهل الشرائع يعبدون إلهاً لا يعرفونه، ولا يحصلون منه إلا على اسم بلا جسم^(٥).
- ٥ - زعموا أن من عرف معنى العبادة سقط عنه فرضها^(٦).

(١) انظر: ”الفرق بين الفرق“ (ص: ٢٥٢)

(٢) ”الملل والنحل“ (١/ ٢٢٨-٢٢٩).

(٣) ”الفرق بين الفرق“ (ص: ٢٦١)

(٤) المصدر السابق (ص: ٢٦٠).

(٥) المصدر السابق (ص: ٢٦١).

(٦) المصدر السابق (ص: ٢٦٢).

المبحث الأول

بيان جهود الشيخ في الرد على أهل الكلام

لقد غلا المتكلمون في رفع منزلة العقل فجعلوه مقدماً على الأدلة الشرعية، فقادهم إلى الظلمات وانحرافات كثيرة، فهم يرون أن الحكم القاطع لا يكون إلا بالعقل لأنه هو الذي يوصل إلى النتائج الصحيحة، والشرع لم يعطل العقل بل أمر الله تعالى الإنسان بالتفكير وأخذ العبرة والعظة من خلال النظر في ملكوت السموات والأرض، قال تعالى:

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۝١٩٠﴾
 الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلاً سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۝١٩١﴾^(١).

ويقول ابن تيمية -رحمه الله-: «واعلم أن أهل الحق لا يطعنون في جنس الأدلة العقلية، ولا فيما علم العقل صحته، وإنما يطعنون فيما يدعي المعارض أنه يخالف الكتاب والسنة، وليس في ذلك - والله الحمد - دليل صحيح في نفس الأمر، ولا دليل مقبول عند عامة العقلاء، ولا دليل لم يقدر فيه العقل»^(٢).

فأهل السنة والجماعة لا يعطلون العقل بل أنزلوه منزلته اللائقة به، وهو أن يكون تابعاً لنصوص الكتاب والسنة؛ لهذا نجد الشيخ ابن جارالله -رحمه الله- ينكر دعوة التعارض بين العقل والنقل، ويرى أن هذه الدعوة هي أقفال تصدُّ عن التفكير بخلق الله.

يقول الشيخ ابن جارالله -رحمه الله-: «كنت في أوائل سنة الطلب أقرأ كتب المذاهب الكلامية والمذاهب الفقهية، وفيها اختلافات قديمة عظيمة، سرى أثرها السيئ إلى كتب التفاسير وكتب الأحاديث، حتى كانت تلك الآراء الكلامية أقفالاً على قلوب أبناء الأمة،

(١) [آل عمران: ١٩٠-١٩١].

(٢) «درء تعارض العقل والنقل» (١/١١٢)، تحقيق: عبداللطيف عبدالرحمن، طبعة: دار الكتب

العلمية، الطبعة الأولى، ١٤١٧ هـ.

تسُدُّ باب فهم معاني الكتاب الكريم من آياته البينات، وتصدُّ عن سبيل التدبر والتفكر في آيات القرآن الكريم المفصلة المحكمة، قال تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾^(١).

وكان عقلي ينفر ويذهب مغاضباً وصدري يضيق مضطرباً حتى إذا كنت أرى أن الكتب الكلامية تنتقص شديد الانتقاص الأدلة النقلية إذ تقول: إن النقل لا يفيد العلم ولا يفيد القطع أصلاً، تدعي ذلك بتشكيكات وهمية واشتباهاات سوفسطائية^(٢) لا يلقها في الأمان إلا شياطين الأوهام، وما يسميه علم الكلام دليلاً عقلياً هو في أصوله ظلمات بعضها فوق بعض، وقد تبين اليوم بطلان أكثرها في الإلهيات والفلكيات والطبيعات^(٣).

وقال أيضاً: "ولا نرد أصلاً أبدأ العقل ودليل العقل بالنقل، ولا نرد أصلاً أبدأ النقل بالعقل، وأكثر الفرق ضلالاً عندنا من يبطل العقل ودليل العقل بالنقل بدعوى التعارض، وأشد الفرق غروراً من يستدرك على الله أشياء مدعياً أن الله لم يحكم فيها بشيء، وأشد الفرق إباءاً، واستكباراً من يتحكم عند الله بعقله فيوجب عليه أو على عباده بعقله أحكاماً ما لم يأت النقل فيها بشيء"^(٤).

والقرآن الكريم قد دل على توحيد الله سبحانه وتعالى وإفراده بالعبودية وإثبات صفاته وكل أمور العقائد وليس للإنسان حاجة في إثبات ذلك بالعقل.

(١) [محمد : ٢٤].

(٢) كلمة (السوفسطائي) مأخوذة في الأصل من لفظ (Sophistes) سوفسطوس، اليونانية التي تعني الحكيم أو المعلم. وبنوع خاص تدل على معلّم البيان، ثم لحقها التحقير في عهد سقراط وأفلاطون، وأصبحت تعني تمويه الحقائق؛ لأن السوفسطائيين كانوا مجادلين، مغالطين، متاجرين بالمعلم. انظر: "موقف شيخ الإسلام ابن تيمية من آراء الفلاسفة" (ص: ٧٢).

(٣) "السنة" (ص: ٢-٣).

(٤) "الوشيعية" (ص: ١٦).

قال ابن تيمية -رحمه الله-: "والقرآن قد دلّ على الأدلة العقلية التي بها يُعرف الصانع وتوحيده وصفاته، وصدق رسله، وبها يُعرف إمكان الميعاد، ففي القرآن من بيان أصول الدين التي تُعلم مقدماتها بالعقل الصريح ما لا يوجد مثله في كلام أحدٍ من الناس، بل عامة ما يأتي به الخذاق النظار من الأدلة العقلية يأتي القرآن بخلاصتها، وبما هو أحسن منها، قال تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾^(١).

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾^(٢).

وقال تعالى: ﴿لَوْ أَنزَلْنَاهُ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَشِيعًا مَّتَّصِدًا عَا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(٣) " (٤).

ويرى ابن جار الله -رحمه الله- أن كتب أهل الكلام هي السبب في تخلف أبناء المسلمين. يقول: "إن مدارس علم الكلام التي بنيت على الجهل والعنف والعداوات والتعصب منعت أبناء المسلمين هذين الأصلين - الكتاب والسنة - وألقت ملايين المسلمين في بحر الشكوك وسلمتهم للشياطين.

فعلم الكلام زرع بذور الشكوك والذهول في إيمان ملايين المسلمين" (٥).

(١) [الفرقان: ٣٣].

(٢) [الإسراء: ٨٩].

(٣) [الحشر: ٢١].

(٤) "مجموع الفتاوى" (٨١/١٢).

(٥) محمد جورمز (ص: ٧٠).

المبحث الثاني

جهود الشيخ في الرد على الفلاسفة

لقد كان الشيخ ابن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ - شديد الغيرة على الدين الإسلامي الحنيف، وعلى أبنائه، وكان حريصاً كل الحرص على تعليم أبناء المسلمين العقيدة الصحيحة من منبعها الصافي، الكتاب والسنة، وعلى فهم السلف الصالح، لأنه كان يعلم علم اليقين أن كتب الفلاسفة لا تسمن ولا تغني من جوع، بل تورث الشك والظنون، لذا نرى الشيخ - رَحِمَهُ اللهُ - ينكر على المناهج التعليمية في روسيا التي أفسدت عقائد أبناء المسلمين.

يقول الشيخ - رَحِمَهُ اللهُ - بعدما اقترح منهجاً دراسياً إسلامياً يستقيم به أبناء الأمة على الحق قال: «أما نحن فليس يوجد عندما إلا مدارس نعتبرها دينية، لا يدرس فيها إلا القليل من أباطيل الكلام والفلسفة الخيالية على أسوأ ما يكون من الترتيب؛ يبقى الحريص من الطلبة فيها عشرات من السنين فيخرج وقد خسر عقله وأخلاقه بما حصل واعتاد عليه فيها، ومشاعره وقواه من كثرة ما يوجد فيها من منافيات الصحة والعافية.

يخرج منها حاسباً أنه ختم العلوم، وهو لا يعرف شيئاً من اللغة الدينية، ولا يفقه على حقيقته شيئاً من معنى الدين، والشريعة والفقه لم يسمع من أحاديث نبيه إلا القليل؛ وغالبه موضوع لا يعلم معنى القرآن إلا قدر ما يعرف من اللغة، ولم يتعلم من علم القرآن شيئاً، ولا يعرف من العلوم الطبيعية والرياضية إلا أسماء البعض.

يخرج منها خائباً خاسراً، لا يجد في نفسه من الكمال العلمي والأدبي ما يعتمد به، اللهم إلا إذا بقي فيه بقية من ذكاوته الفطرية فيسلي نفسه بما يجد في نفسه من قوة المطالعة، وليست هي إلا الاقتدار على فهم معنى من عبارات تكررت عليه ألف مرة...

كيف يرضى من له غيرة دينية وشفقة إسلامية ومحبة مليّة أن يكون إخوانه وأبناء دينه على أحسن ما يكون من الأحوال الدينية والحيوية؟

أليس من سيئاتنا أن يكون لنا مدارس دينية لا ندرس فيها القرآن وعلومه ولا أحاديث النبي - ﷺ - وتعاليمه.

أليس بعار وشين علينا أن تبقى حقائق دين الله مطوية في مطاوي المجلدات، وقد غرتنا زخارف من جدليات الكلام وألهتنا آراء الفلسفة اليونانية؟

ما الذي اضطرنا إلى أن نتمتع بجيف الأغيار، وموائد سلفنا ممدودة بين أيدينا، ونعمها معروضة مبذولة لكل ما طلب منا، حاضر فيها كل ما تشتهي سعادتنا؟

ليس بيننا وبين حصولنا على سعادتنا إلا أن نتأسى اتسائاً حسناً بسلفنا: أن نعمل كما عملوا ونسلك مسالك الحياة كما سلكوا، وأن نصلح ونهذب أحوال مدارسنا كما قدمته نقلاً عن العلماء وأن ندرس في مدارسنا الدينية القرآن وعلومه وأحاديث النبي - ﷺ - وتعاليمه، وأن نبعث بهذه الطريقة في قلوب أبنائنا روح الديانة الإسلامية الروح السامية التي إذا أحلت في النفوس أزعجتها عن الوقوف في قدر النقص وعن الخوض في الديانات وجعلتها تسبق الأمم في الحياة بمزاياها.

فنكون حاصلين من ديننا على حقيقته الخالصة غير مشوبة من البدع والمظاهر بما اخترعتها ضعفة العقول وعدت منهم إلى العامة فلا تبقى في طريق ترقبنا عقبات ولا تحوم دون وصولنا إلى سعادتنا حوائل، فنعيش عيشة مباركة طيبة، على سعادتين دينية ومدنية^(١).

وينكر الشيخ - رحمه الله - على قول الفلاسفة: "إذا احتضرت فئة أو أمة فلا فائدة في نصرها" بقوله: "نبئت جماعة بل جماعات تتفلسف وتتحكم - تدعي الفلسفة والحكمة - تقول: إذا احتضرت فئة أو أمة فلا فائدة في نصرها، وإذا مالت فكرة إلى الأقول فلا تدافع عنها، والدفاع في الآفل إتيان للشمس من مغربها.

(١) "تاريخ القرآن والمصاحف" (ص: ٧-٩).

هذه هي زعوم الأكثرية في الأزمنة المتأخرة، وإني لم أزل أنكرها شديد الإنكار فإن كل هذه التلقينات وكل هذه الزعوم الباطلة هي أمور عارضة ليس لها في الأصل من قرار، وإنما هي فساد ظهر في البر والبحر بما كسبت أيدينا وخلقته أوهامنا، وفي اقتدارنا واختيارنا دفعها ورفعها، وذلك يسير غير عسير وما ذلك على الله بعزيز.

وإني أوقن حق الإيقان أن الله جل جلاله سيحقق وعده الذي أقسم عليه في كتابه الكريم: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ۖ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ۖ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ۖ﴾^(١).
﴿كَتَبَ اللَّهُ لَا غَلِبَتِ أَنَا وَرُسُلِي ۚ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ۖ﴾^(٢).

وقوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ۚ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ۖ﴾^(٣).

وقوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ۖ﴾^(٤).

وقوله: ﴿أَنْتَ الْأَرْضُ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ۖ﴾^(٥).

كل هذه وعود إلهية في كتابه الكريم، إيفائها وتحقيقها وتوفيتها على أمانة أمة صاحب القرآن العظيم.

قال تعالى: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ ۖ﴾^(٦).

وكل تلك التلقينات في المنابر والمحافل كلها ظلمات بعضها فوق بعض ستزيلها عن القلوب والعقول أنوار هذه الآيات البينات ﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ ۖ﴾^(٧).... وضعف أمة من الأمم وزوالها لا يتأثر به روح الإسلام.

(١) [الصفات: ٢٧١-٢٧٣].

(٢) [المجادلة: ٢١].

(٣) [الصف: ٩].

(٤) [مريم: ٤٠].

(٥) [الأنبياء: ١٠٥].

(٦) [إبراهيم: ٤٧].

(٧) [الروم: ٦].

قال تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ (١٩) وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿١﴾.

وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ﴾ (٢).

وقال تعالى: ﴿إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ﴾ (٣).

وقال: ﴿إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾ (٤).

كل هذه عقيدتي وكل هذه دعواي وكعادتي ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ (٥) (((٦).

(١) [إبراهيم : ١٩-٢٠].

(٢) [يوسف : ٢١].

(٣) [محمد : ٧].

(٤) [آل عمران : ١٦٠].

(٥) [يوسف : ١٠٨].

(٦) «السنة» (ص: ١٢٦-١٢٧).

المبحث الثالث

بيان جهود الشيخ في الرد على الباطنية

إن أشد الفرق خطراً على الدين الإسلامي هي الباطنية التي تدعي أن القرآن له ظاهر وباطن ولا يعلم باطنه إلا علماؤهم وهو بمثابة اللب، والظاهر عندهم كما يزعمون بمثابة القشور^(١) وهذا المذهب الفاسد قبل أن يكون مناقضاً لأهل السنة والجماعة الذين يعتقدون أن الله سبحانه وتعالى خاطبنا بما نفهم، وأراد منا اعتقاد ظاهر النصوص على الوجه اللائق وأرسل رسوله الذي بين للصحابة - ﷺ - كل ما يحتاجونه من تعاليم دينهم، فما كان النبي - ﷺ - يرحل من هذه الدنيا وهو غاش لأمته؛ فهو مناقض لكتاب الله وبما أمر الله به نبيه محمد - ﷺ - ، قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ فَشَكَّلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٤٣) بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَنْفَكُّوْنَ ﴿٢﴾.

وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٣).

وقال تعالى: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرُوا أُولَ الْأَلْبَابِ﴾ (٤).

فهذه الآيات دلت على أن الله سبحانه وتعالى أمر النبي - ﷺ - أن يبين للناس ما أنزل إليه وقام النبي - ﷺ - بواجبه على أتم وجه، فدعوى أن القرآن له باطن وظاهر هو قدح في النبي - ﷺ - الذي كتم الباطن عن الصحابة وحاشاه عن ذلك - ﷺ -.

(١) انظر: "فضائح الباطنية" لأبي حامد الغزالي، (ص: ٢١)، تحقيق: محمد علي، طبعة المكتبة العصرية، ١٤٢٦ هـ.

(٢) [النحل: ٤٣-٤٤].

(٣) [النحل: ٦٤].

(٤) [ص: ٢٩].

ومن شؤم الرافضة وقبحهم أنها توافق الباطنية في هذه العقيدة فتقول: إن للقرآن ظاهراً وباطناً.

يقول الكليني: «إن القرآن له ظهر وبطن، فجميع ما حرّم الله في القرآن هو الظاهر، والباطن من ذلك أئمة الجور وجميع ما أحلّ الله تعالى في الكتاب هو الظاهر، والباطن من ذلك أئمة الحق»^(١).

وابن جارالله -رحمته الله- قد أنكر على الباطنية هذا المعتقد الباطل فقال: «... وظواهر النصوص آيات الكتاب الحكيم ومتون السنن الثابتة كلها بينة بلسان عربي مبين تفيد ظاهرها معانيها إفادة قطعية، والباطنية، وهي أشدّ فرقة مأكرة مضلة، يهملون العقل تمام الإهمال، ويبتلون النظر والتفكير تمام الإبطال، ويردون نصوص الشارع الحكيم قبيح الرد بأنها قشور يجب نبذها، وأن لها باطناً لا يعلمه إلا إمام يدعون عصمته، ثم يوجبون على الأمة أن تتعلمه من ذلك الإمام، والإمام غائب معدوم لم يره أحد ولن يراه أصلاً أبداً.

والباطنية مذهب ظاهره الرفض بكل معانيه:

١- رفض القرون الثلاثة الفاضلة في أول عصر الإسلام.

٢- رفض العقل.

٣- رفض النقل.

وباطنه المكر السيئ والجهل المحض، مفتاحه حصر العلوم في قول الإمام المعصوم وعزل العقول من أن تكون مدركة للحق، وغايته إبطال الإسلام وكتابه الكريم»^(٢).

(١) «أصول الكافي» (١/٢٨٠)، كتاب: الحجة، باب: من ادعى الإمامة وليس لها بأهل.

(٢) «السنة» (ص: ١٢٥-١٢٦).

الخاتمة

وتتضمن النتائج والتوصيات

أسأل الله جل وعلا الواحد الأحد الفرد الصمد أن يختم لنا بالحسنى، ويجنبنا مسالك الضلال والردى، ويجعلنا من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه، إنه قريب مجيب سميع الدعاء.

ومن النتائج التي توصلت إليها من خلال هذا البحث ما يلي:

- (١) أن الشيخ موسى بن جارالله كان عالماً فذاً من علماء روسيا.
- (٢) أن الرافضة لا يتفقون مع أهل السنة والجماعة في مصادر التشريع، فهم يقولون بتحريف القرآن ونقصانه وينكرون السنة.
- (٣) أن الرافضة تعتقد أن الوحي لم ينقطع وأنه ينزل على أئمتهم ملك أعظم من جبريل.
- (٤) أنه لا يمكن التقريب بين السنة والرافضة إلا إذا كفرت بكل ما لديها واتبعت الكتاب والسنة وترضت على صحابة النبي - ﷺ - ، وهذه النتيجة قد توصل إليها من قبل الشيخ ابن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ -.
- (٥) أن هناك تناقضاً كبيراً بين أقوال الرافضة المعاصرين ومصادرهم المعتمدة عندهم، ومن الأمثلة على ذلك تناقضهم في تحريف القرآن الكريم.
- (٦) أن الرافضة تفسر القرآن تفسيراً باطنياً.
- (٧) إنكار الرافضة لسنة النبي - ﷺ - ، وعدم الاعتماد على أقوال الصحابة - رَحِمَهُمُ اللهُ -.
- (٨) أن الرافضة يحقدون على الصحابة وعلى أهل السنة والجماعة حقداً كبيراً لانهاية له.
- (٩) أجمعت الرافضة على ارتداد الصحابة - رَحِمَهُمُ اللهُ - إلا نفرأ يسيراً أربعة أو ستة، وهو ما جعل طائفة من العلماء تحكم بكفرهم.
- (١٠) أن الرافضة يدعون محبة أهل البيت وتبجيلهم، وهم في الحقيقة غير ذلك.

- (١١) أن دين الرافضة قائم على تعظيم الأئمة ويعتقدون أنهم يعلمون ما كان وما سيكون في المستقبل.
- (١٢) أن الرافضة لا يفرقون بين الأنبياء والأئمة فكلهم معصوم عندهم.
- (١٣) توجد علاقة وثيقة بين الرافضة وبين اليهود وهذا ظاهر في عقيدة البداءة.
- (١٤) أن الرافضة تزعم أن الله عز وجل لا يعلم الغيب، تبدو له البداوات، فبعد أن يغير الله بشيء أنه سيكون ببدولة ما لم يكن في الحسبان فيغير ما كان قد قضى به وحكم، وهذا نعود بالله هو الكفر بالله والجهل به.
- (١٥) أنكر القرآنيون جميع مصادر الشرع إلا القرآن الكريم بحجة الاكتفاء به .
- (١٦) عدم تعظيم القرآنيون النبي -ﷺ- في نفوسهم لذلك نراهم يردون سنته -ﷺ- ولا يبالون بذلك.
- (١٧) أن القرآنيين خالفوا الأئمة ظاهراً وباطناً في مصادر التلقي، وإن كانت توافقههم الرافضة في إنكار السنة إلا أنهم لم يتجرأوا أو يعلنوا ذلك.
- (١٨) أن البعد عن الكتاب والسنة ومنهج السلف الصالح يورث التناقض والاضطراب وهذا ظاهر في الفلاسفة والمتكلمين والباطنيين.

التوصيات

من التوصيات التي نوصي بها ما يلي:

(١) الاهتمام بأئمة الإسلام وعلمائه، ودراسة آثارهم العلمية والبحث عنها وإبرازها للناس لتعم الفائدة أولاً، ولتعرف الأمة علماءها ومصلحيها ثانياً.

(٢) أن الشيخ ابن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ - ترك وراءه كمّاً هائلاً من التراث العلمي وهو بحاجة إلى طلبة علم يبحثون عن هذا التراث وإخراجه للناس حتى تعم الفائدة .

(٣) أن جهود الشيخ ابن جارالله - رَحِمَهُ اللهُ - في علوم القرآن كالتفسير والقراءات وتاريخ المصاحف كثيرة وبحاجة إلى إبراز وإظهار.

ونسأل الله تعالى أن يعاملنا بما هو أهل له، ولا يعاملنا بما نحن أهل له، وصلى الله وسلم على خاتم النبيين والمرسلين، سيدنا محمد وعلى آله الطيبين الطاهرين، وصحابته المخلصين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، والحمد لله رب العالمين.

الفهارس

○ فهرس الآيات القرآنية .

○ فهرس الأحاديث النبوية .

○ فهرس الآثار .

○ فهرس الفرق .

○ فهرس الأعلام .

○ فهرس الأماكن .

○ فهرس المصادر والمراجع .

○ فهرس الموضوعات .

فهرس الآيات

الآية	رقمها	الصفحة
سورة الفاتحة		
﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾	٢	١٩
﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾	٥	٢٠
﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾	٧	٣٦٣-٢٨
سورة البقرة		
﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾	٥	٢٤٠
﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٣﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾	٢٣-٢٤	٣٢١
﴿وَقُلْنَا يَتَادُمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا﴾	٣٥	٢٨٤-١٩٥
﴿فَأَمَّا يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ فَمَنْ بَيْعَ هَذَايَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾	٣٨	٣٦٤-٣٦٣
﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّبِيَّانَ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾	٦٢	٢٣٤
﴿وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾	١٥١	٣٥١
﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَلْبِنُونَ﴾	١١٦	٧٩
﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾	١٤٣	٣٣١
﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ﴾	١٥٩	٨٢
﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾	١٦٥	١٥٢

الآية	رقمها	الصفحة
﴿فَالَّذِينَ بَشِرُوا هُنَّ وَأَبْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾	١٨٧	٢٧٣
﴿فَإِذَا آمَنْتُمْ فَانْتَمِعُوا بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾	١٩٦	٢٦٢
﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَرْصَنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾	٢٢٦	٢٧٢
﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَرْصَنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾	٢٢٨	٢٧٢
﴿وَهُنَّ مِثْلُ الذَّيِّ عَلَيْهِنَ بِالْمَعْرُوفِ﴾	٢٢٨	٢٧٣
﴿وَمَتَّعُوهُمْ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرَهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدْرَهُ مَتَّعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾	٢٣٦	٢٦١
﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَّعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾	٢٤١	٢٦١
﴿وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾	٢٤٨	٣٠٦
﴿وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾	٢٥١	٨٥
﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾	٢٦٩	٣٢٢
﴿ءَاَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ ءَاَمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَفِرُّ مِنْ رُسُلِهِ﴾	٢٨٥	٢٣٥
سورة آل عمران		
﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿٢﴾ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾	٣-٢	٣٢٠
﴿الَّذِينَ آمَنُوا نَضِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾	٢٣	١٥٢
﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتَهُ﴾	٢٨	٣٠١-٢٨٩
﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣١﴾﴾	٣١	٣٥٦-٩٥

الآية	رقمها	الصفحة
﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ﴾	١٠١	٣٥٨
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾	١٠٢	٥
﴿وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾	١٠٤	٨٧-٨٤
﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾	١١٠	٧٧-٢٠٢- ٣٣١
﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسِرُّعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَٰئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾	١١٤	٨٧
﴿قَدْ بَدَأَ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾	١١٨	٣٠٦
﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾	١٥٩	٣٥٤
﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾	١٦٠	٣٨٨
﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾	١٦٤	٣٦٨
﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾	١٩٠-	٣٨٢
﴿١٩٠﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾	١٩١	
سورة النساء		
﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾	١	٥

الآية	رقمها	الصفحة
﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمَنِ فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ﴾	٣	١٥٩
﴿ فَلَهُنَّ الثَّمَنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ ﴾	١٢	١٩٥
﴿ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ ﴾	١٢	١٩٥
﴿ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾	٢١	٢٨٨
﴿ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ﴾	٢٢	٢٧٣
﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كَذَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٢٤﴾ ﴾	٢٤	٢٧٣- ٢٨٧-٢٧٤
﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَنِيَتِكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسْفِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٥﴾ ﴾	٢٥	٢٧٤- ٢٧٥- ٢٨٩-٢٨٥
﴿ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٢٤﴾ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾	٢٤-٢٥	٢٨٤- ٢٨٨- ٢٨٧-٢٨٦
﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ الَّذِينَ مَنِ الرِّجْسَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيُؤَبِّقَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾	٢٦	٣٣٧-٣٥٠

الآية	رقمها	الصفحة
﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذِيبَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾	٢٨-٢٦	٢٨٩
﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾	٤١	٢١٢
﴿ أَلَمْ تَرَى إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشَرُّونَ الصَّلَاةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴾	٤٤-٤٥	١٦٧-٩٤
﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾	٥٩	٣٢٧
﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾	٦٤	٩٥
﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾	٦٥	١٨٨-
﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ﴾	٦٩	٣٦٣-٢٤٠
﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ انفِرُوا جَمِيعًا ﴾	٧١	٩٣
﴿ فَمَا اسْتَمَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ ﴾	٧٧	٢٦٦-٢٦٢
﴿ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ﴾	٨٤	٩٣
﴿ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴾	١١٣	٣٥٤-٣٢٠
﴿ لِيُحَكِّمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبَكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا ﴾	١٠٥	٣٥٧
﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾	١١٥	٣٣٢-٣٢٧
﴿ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً ۚ أَنْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ ﴾	١١٧	٣٦٠

الآية	رقمها	الصفحة
(إِنْ يُبَدُّوا خَيْرًا أَوْ تُخَفَّوْهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءِ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ﴿٣٠٦﴾)	١٤٩	٣٠٦
(وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴿٣٤٦﴾)	١٥٩	٣٤٦
(إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَاذَدُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ﴿١٣٧﴾)	١٣٧	-١٥٣
(وَمَا قُلُوْهُ وَمَا صَلَبُوْهُ وَلٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ ﴿١٥٧﴾)	١٥٧	٣٤٥
(رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿٨٧﴾)	١٦٥	٨٧
سورة المائدة		
(اَلْيَوْمَ يَيسُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ دِيْنِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاَخْشَوْنِ اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَاَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْاِسْلَمَ دِيْنَا فَمَنْ اضْطُرَّ فِيْ مَخْبَصَةٍ غَيْرٍ مُّتَجَانِفٍ لِإِيْمَةٍ فَاِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَّحِيْمٌ ﴿٢٠٧-١٨٦﴾)	٣	٢٠٧-١٨٦
(مُحْصِنِينَ غَيْرِ مُسْلِفِينَ وَلَا مُتَّخِذِيْ اٰخِدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْاَيِّنِ فَقَدْ حَطَّ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ﴿٢٨٥﴾)	٥	٢٨٥
(يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا اِذَا قُمْتُمْ اِلَى الصَّلٰوةِ فَاَغْسِلُوْا وُجُوْهَكُمْ وَاَيْدِيَكُمْ اِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوْا بِرُءُوسِكُمْ وَاَرْجُلَكُمْ اِلَى الْكَعْبَيْنِ ﴿١٧٨﴾)	٦	١٧٨
(اِنَّبَا وَاِيْنْكُمُ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ وَالَّذِيْنَ ءَامَنُوْا الَّذِيْنَ يَقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَيُوْنُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ رٰكِعُوْنَ ﴿١٢٦﴾)	٥٥	١٢٦
(اِنَّ الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَادُوْا وَالصّٰدِقُوْنَ وَالنّٰصِرِيْنَ مَنْ ءَامَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَعَمِلَ صٰلِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ﴿٢٣٤﴾)	٦٩	٢٣٤
(يٰۤاَيُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَاِنْ لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ اِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَ ﴿٢٣٣-٢٣٢﴾)	٧٦	٢٣٣-٢٣٢
(يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا لَا تَسْأَلُوْا عَنْ اَشْيَاءَ اِنْ بُدِّلَ لَكُمْ سُوْكُمْ وَاِنْ تَسْأَلُوْا عَنْهَا حِيْنَ يُنْزِلُ الْقُرْءَانَ بُدِّلَ لَكُمْ ﴿٣٠٦﴾)	١٠١	٣٠٦

الآية	رقمها	الصفحة
﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾	١٠٤	٣٦٤
سورة الأنعام		
﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾	٢١	٣١٢
﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَقْتُرُونَ﴾	٢٤	٣٠٦
﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْسَ نَارُ نُرْدُ وَلَا تُكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾	٢٨-٢٧	٣٠٩-٣٠٧
﴿بَلْ بَدَأَهُم مَّا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾		
﴿مَّا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾	٢	٣١٧
﴿إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيْنَا﴾	٥٠	٣٦٢
﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي﴾	٥٧	٣٦٢
﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾	٥٩	٢٥٨-٩٣ ٣١١
﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فِيمَ هَدَاهُمْ أَفْتَدَهُ﴾	٩٠	٢٧
﴿وَحَرِّقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُصِفُونَ﴾	١٠٠	٧٨
﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾	١٥٩	٣٥١
سورة الأعراف		
﴿فَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِبَدَىٰ لُهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا﴾	٢٠	٣٠٥
﴿يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ تَهُمَا﴾	٢٧	٣٠٥
﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ﴾	٣٣	١٥٤

الآية	رقمها	الصفحة
﴿يَبْنِيْءَ آدَمَ إِمَامًا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي فَمَنْ أَتَقَى فَمَنْ أَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾	٣٥	٣٦٣
﴿أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا﴾	٣٧	٣٠٦
﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾	٤٣	٢٨
﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَتَجْنَبُوا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾	٦٦	٨٥
﴿خُذِ الْعَقْلَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾	١١٩	٣٥٤
﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ ءَالِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾	١٣٨	٨١
﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾	١٤٣	٣٢٠
﴿عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾	١٥٦	٢٢
﴿الَّذِي يَخْذُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾	١٥٧	٣٣١
﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾	١٥٨	٣٥١
﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمَ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾	١٧٢	٢٥٦
﴿إِنْ هَتَوُلَاءُ مُتَّبِعٌ مَا هُمْ فِيهِ وَنَظِلُّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾	١٣٩	٥٥
﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾	١٨٨	٢٥٨
سورة الأنفال		
﴿إِنْ تَقُوا اللَّهَ لَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾	٢٩	٣٦٧
﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِبَصَرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾	٦٢	٩٣
﴿وَإِنْ أَسْتَغْوِيكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ﴾	٧٢	٥٧

الآية	رقمها	الصفحة
﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾	٧٤	٢٠٢
سورة التوبة		
﴿ فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ إِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ﴾	٥	٢٣٦
﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ اتَّبِعْهُ مَأْمَنُهُ ﴾	٦	٣٢٠
﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ فَخَاوَنُكُمْ فِي الدِّينِ ﴾	١١	٢٣٧
﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَسَبَ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾	٣٠	٧٨
﴿ إِلَّا نَصْرُهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا لَنَرَاهُ اللَّهُ مُعَذِّبًا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا ﴾	٤٠	٢٢٢
﴿ وَخَلِفُوا بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ ﴾	٥٦	٢٩٩
﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾	٧١	٣٣١
﴿ أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴾	٨٠	٣٥٤
﴿ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾	١٠٠	٢٠١-٣٣٢

الآية	رقمها	الصفحة
﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾	١١٧	٢٠٢
﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٨﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾	١٢٨-١٢٩	٣٥٥-٣٥٤
سورة يونس		
﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾	٩	٢٨
﴿فَاجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ﴾	٧١	٣٣٠
﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾	٩٤	٣٥٥
﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾	٩٩	٣٥٥
﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿١٠٠﴾﴾	١٠٩	٣٦٢
سورة هود		
﴿يُمْنِعْكُمْ مِّنَّا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾	٣	٢٦٢
﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فالنارُ موعدهُ. فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾	١٧	٣٥٥
﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأَنزِلْ عَشْرَ سُورٍ مِّثْلَهُ مُفَرَّقَاتٍ وَأَدْعُوا مَنْ أَسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٣﴾﴾ فَأَلْهَمُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَنْزَلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُّسْلِمُونَ﴾	١٣-١٤	٣٢١

الآية	رقمها	الصفحة
﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ﴾ (١١٧)	١١٧	٨٥
سورة يوسف		
﴿ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ ﴾	٢١	٣٨٨
﴿ ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِن بَعْدِ مَا رَأَوُا آلَآيَاتٍ لِّیَسْجُنَّهُ حَتَّىٰ حِينٍ ﴾	٣٥	٣٠٦
﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ﴾	١٠٨	٣٨٨-٣٦١
سورة الرعد		
﴿ يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾	٩٣	٣١١
سورة إبراهيم		
﴿ إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ (١٩) وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ	٢٠-١٩	٣٨٨
﴿ فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ ﴾	٤٧	٣٨٧
سورة الحجر		
﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾	٩	١٤٠- ١٤٨-١٤١
﴿ نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ (٤١) وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ	٥٠-٤٩	٢٢
﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴾	٩٧	٣٥٥
سورة النحل		
﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُّوحِي إِلَيْهِمْ فَسَئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٤٣) بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَنْفَكُّوْنَ	٤٤-٤٣	٣٨٩
﴿ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَنْفَكُّوْنَ ﴾	٤٤	١٨٨- ٣٥٧-٣٢٨

الآية	رقمها	الصفحة
﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾	٥٧	٧٨
﴿وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي أَخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾	٦٤	٣٢٨-
﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾	١٠٦	٢٩٣
سورة الإسراء		
﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ﴾	١٣	٢٥٤
﴿وَأَتَى ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾	٢٦	١٩١
﴿قُلْ لَّيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنَّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾	٨٨	٣٢١-٩١
﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾	٨٩	٣٨٤
﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا﴾	٧٧	٣٤٩-٣٢٥
سورة الكهف		
﴿فَلَمَّا كَ بَحِ نَفْسَكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾	٦	٣٥٥
﴿وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾	٥١	١٦٦
﴿أَفَنَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾	٥١-٥٠	٢٥٧
﴿مَا أَشْهَدُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾		
﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾ (١٠٢) ﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ (١٠٤) ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا﴾	-١٠٣ ١٠٥	٢٨٥

الآية	رقمها	الصفحة
سورة مريم		
﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۖ ﴾ ١٧ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتُ تَقِيًّا ۝ ١٨ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ۝ ١٩ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكْ بَغِيًّا ۝ ٢٠ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ ۖ وَلَنَجْعَلَ لَهٗ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ۝	٢١-١٧	٣٤٤
﴿ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكْ بَغِيًّا ۝	٢٠	٢٤٥-٢٧١
﴿ يَتَأَخَّتَ هَدْرُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ أَمْرًا سَوْءَ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا ۝	٢٨	٢٧١
﴿ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ۝	٤٠	٣٨٧
﴿ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۝ ٨٩ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ۖ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۝	٩٣-٨٩	٢٥٩-٧٩
سورة طه		
﴿ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ۝	٥٠	٢٦
﴿ هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَنَسِيَ ۝	٨٨	٢٥٩
﴿ لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ ۝	٩١	٢٥٩
سورة الأنبياء		
﴿ فَسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝	٧	١٠٠-٥٧
﴿ قُلْنَا بِنَارِ كُوفِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۝	٦٩	٣٥٠
﴿ أَتَىٰ الْأَرْضَ بَرِئُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ۝	١٠٥	٣٨٧
﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ۝	١٠٧	٣٥٦-٥

الآية	رقمها	الصفحة
سورة الحج		
﴿وَلْيَنْصُرِكُ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ (٤٠) الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾	٤٠-٤١	٨٥
﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَعَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾	٥٢	٣٤٤
سورة المؤمنون		
﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (١) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (٢) وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ (٣) وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ (٤) وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ (٥) إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (٦) فَمَنْ أَسْعَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾	٧-١	٢٧٠-٢٧٢
سورة النور		
﴿وَلْيَسْتَغْفِرِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ	٣٣	٢٥-٢٦٩-
﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾	٥٦	٣٦٠
﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ﴾	٦٢	٣٦٠
﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾	٦٣	٣٢٧

الآية	رقمها	الصفحة
سورة الفرقان		
﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَقْسِيرًا﴾	٣٣	٣٨٤
سورة الشعراء		
﴿لَعَلَّكَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ تَلْمِزُ الْمُؤْمِنِينَ﴾	٣	٣٥٥
﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾	٧٨-٨٠	٢٩
سورة النمل		
﴿وَسَلِّمْ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ﴾	٥٩	٢٠٨
﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾	٦٥	٢٥٨
سورة القصص		
﴿قُلْ فَاتَّبِعُوا أَمْرًا مُّسْتَقِيمًا فَسَوْفَ يَكُنَّ صَدَقَاتُكُمْ﴾	٤٩	٣٦٢
﴿أُولَٰئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَّرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾	٥٤	٣٠٠
﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾	٥٦	٢٧
﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾	٨٥	١٢٧
سورة الروم		
﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾	٦	٣٨٧
﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾	٢١	١٩٥
﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلٌّ جَزَاءٌ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾	٣١-٣٢	٣٤٣

الآية	رقمها	الصفحة
سورة لقمان		
﴿يَبْنِيْ اِنَّهَا اِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِيْ صَخْرَةٍ اَوْ فِي السَّمٰوٰتِ اَوْ فِي الْاَرْضِ يٰۤاَيُّهَا اللّٰهُ اِنَّ اللّٰهَ لَطِيْفٌ خَبِيْرٌ﴾	١٦	٣١١-٩٤
﴿وَاتَّبِعْ سَبِيْلَ مَنْ اَنَابَ اِلَيَّ﴾	٥١	٣٣٢
سورة الأحزاب		
﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُوْلِ اللّٰهِ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾	٢١	٣٦١-٣٥٦
﴿يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاَزْوَاجِكَ اِنْ كُنْتُمْ تُرِيْدُونَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزِيْنَتَهَا فَفَعَلٰیۤنَ اُمْتِعْكُمْ وَاَسْرِّحُوْكُمْ سَرَاحًا جَمِيْلًا﴾	٢٨	٢٦١
﴿يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ اِنَّا اَحْلَلْنَا لَكَ اَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ اُجُوْرَهُنَّ﴾	٥٠	٢٨١
﴿يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ مَنْ يَّاتِ مِنْكُمْ بِفَحِيْشَةٍ مُّبِيْنَةٍ يُضَعَّفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرًا ﴿٣٠﴾ وَمَنْ يَفْعَلْ مِنْكُمْ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَتَعْمَلْ صٰلِحًا نُؤْتِهَآ اَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَاَعَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيْمًا ﴿٣١﴾ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ لَسْتُنَّ كَاْحِدٍ مِّنَ الْنِّسَآءِ اِنْ اَتَقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِيْ فِيْ قَلْبِهٖ مَّرَضٌ﴾	٣٠-٣٢	٢٢٣
﴿وَاطِئْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗۤ اِنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ لِيُذْهَبَ عَنْكُمُ الرِّجْسُ اَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾	٣٣	٢٢٣
﴿وَلَنْ يَجْدَ لِسُنَّتِ اللّٰهِ تَحْوِيْلًا﴾	٣٦	٣٤٣
﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا﴾	٣٨	٣٤٩-٣٢٥
﴿يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا اِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنٰتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوْهُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمْسُوْهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْنَهُنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعُدُّوْنَهَا فَمَتِّعُوْهُنَّ وَسَرَّحُوْهُنَّ سَرَاحًا جَمِيْلًا﴾	٤٩	٢٧٢-٢٦١
﴿وَلَا اَنْ تَنْكِحُوْا اَزْوَاجَهُۥ مِنْ بَعْدِهٖۤ اَبَدًا اِنْ ذٰلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيْمًا﴾	٥٣	٢٨١
﴿يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا اتَّقُوا اللّٰهَ وَقُوْلُوْا قَوْلًا سَدِيْدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ اَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيْمًا﴾	٧٠-٧١	٥

الآية	رقمها	الصفحة
سورة سبأ		
﴿عَلِمِ الْغَيْبُ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾	٣	٩٣
﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ، فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾	٣	٢٢١
سورة فاطر		
﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا﴾	٢	٢٦١
﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾	٨	٢٧
﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾	١٠	٩٢
﴿إِنَّ اللَّهَ بَعَادَهُ لَخَيْرٌ بَصِيرٌ﴾ (٣١) ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا	٣١-٣٢	٩٤
﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَحْدِلَ سُنَّتُ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَحْدِلَ سُنَّتُ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾	٤٢	٣٤٩
سورة يس		
﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾	٨٢	٣٥٠
سورة الصافات		
﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَأْمُنًا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٧١) إِنَّهُمْ هُمُ الْمُتَصَوِّرُونَ (١٧٢) وَلِنْ جُنْدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ	٢٧١-٢٧٣	٣٨٧
سورة ص		
﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾	٢٩	٣٨٩
سورة الزمر		
﴿وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾ (٤٧) وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتٍ مَا كَسَبُوا	٤٧-٤٨	٣٠٥
سورة غافر		
﴿فَوَقَّهَ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا وَحَاقَ بِكَالٍ فَرِغَمٍ سُوءُ الْعَذَابِ﴾ (٤٥)	٤٥	١٠٥

الآية	رقمها	الصفحة
سورة فصلت		
﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ﴾	١٧	٢٧
﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٣٠﴾ نَحْنُ أَوْلِيَائُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهَىٰ أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿٣١﴾ نَزَّلْنَا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ﴾	٣٠-٣٢	٢١٣
﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ﴿٤١﴾ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿٤٢﴾﴾	٤١-٤٢	٣٢٢
سورة الشورى		
﴿وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَهْدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾ صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾	٥٢-٥٣	٢٧-٢٤٧-
﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾	١١	٣٢٠
سورة الزخرف		
﴿قُلْ أُولُو حِجَّتِكُمْ بَاهِدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ ءَابَاءُكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾	٢٤	٣٦٢
﴿وَكَذَٰلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾	٢٣-٢٤	٣٦٥
﴿وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ الْلِسَانَ﴾	٦١	٣٤٦
سورة الدخان		
﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّٰتٍ وَعُيُونٍ﴾	٢٥	١٩٥

الآية	رقمها	الصفحة
سورة الأحقاف		
﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿٣١﴾﴾	٣٠-٢٩	٣١٩
﴿بَعْدَ مُوسَىٰ مُصَِّدًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾		
سورة محمد		
﴿إِن نُّصْرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُم﴾	٧	٣٨٨
﴿عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ﴾	١٤	٣٦٢
﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾	٢٤	٣٨٣-١٥٨
سورة الفتح		
﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾	١٨	٢١٩-٢٠١
﴿لَوْ تَرَىٰ ذُنُوبَنَا لَبَدَّلْنَا الَّذِي كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾	٢٥	١٥٣
﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾	٢٩	-١٥٦ -٢٠١ -٢٠٧ -٢٠٩ ٢١٩-٢١٠
سورة الحجرات		
﴿قُلْ لَا تَمْنُونَا عَلَىٰ إِسْلَامِكُمْ بِاللَّهِ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُكُمْ لِلْإِيمَانِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾	١٧	٩٢
سورة الحديد		
﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا﴾	٨	٢٥٨
﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَّنْ أَنْفَقَ مِن قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلِ أَوْلِيَّكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِن بَعْدِ وَفَتَلُوا وَلَوْ كَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ﴾	١٠	٢١٩

الآية	رقمها	الصفحة
سورة المجادلة		
﴿ فَأَقِمْوْا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾	١٣	٣٦٠-٩٥
﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ ﴾	٧	١٥١
سورة الحشر		
﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ فَاتَّقِ اللَّهَ مَا ظَهَرَ لَكَ مِنْهُ وَمَا خَفَىٰ ۚ إِنَّكَ كَانتَ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴾	٧	٣٢٧-٩٤ ٣٥٩
﴿ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالُهُمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾	١٠-٨	-٢٠٢ ٢١٩-٢٠٧
﴿ لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاَهُ خَشِعًا مُّصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نُضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾	٢١	٣٨٤
سورة الصف		
﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾		٣٨٧-٢٣٩
سورة الجمعة		
﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢﴾ ﴾	٢	٣٢٨
سورة المنافقون		
﴿ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴾	٦	٣٥٤
سورة الطلاق		
﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ ﴾	١	٣٦٣

الآية	رقمها	الصفحة
﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ الَّذِينَ ءَامَنُوا قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ۖ ﴾ ^(١٠) رَسُولًا يَنْلُؤُا عَلَيْكُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ	١١-١٠	٣٩٢
سورة التحريم		
﴿ وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُ وَأَعْرِضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ ﴾	٣	٢٧٠-٢٨١
﴿ تَبَنَّىٰ مَرْضَاتٍ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾	١	٢٨٢
﴿ صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا أَمْرَاتِ نُوحٍ وَأَمْرَاتِ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ ﴾	١٠	٢٢٤
سورة القلم		
﴿ تَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ۝ (١) مَا أَنْتَ بِمُحْجُونٍ ۝ (٢) وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ۝ (٣) وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ عَظِيمٍ ﴾	٤-١	٣٥٣
﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ عَظِيمٍ ﴾	٤	٣٥٣-١٨٩
﴿ وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَحْجُونٌ ﴾	٥١	١٥١
سورة الجن		
﴿ وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدُ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴾	١٠	٢٩
﴿ عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهَرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ۝ (٦) إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ ﴾	٢٧-٢٦	٢٥٥
﴿ وَمِنْ بَعْضِ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴾	٢٣	٢٤٠
سورة القيامة		
﴿ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْءَانَهُ ۝ (١٧) فَإِذَا قُرَأْنُهُ فَالْفَنعُ ۝ (١٨) ﴾	١٨-١٧	٣١٩

الآية	رقمها	الصفحة
سورة الإنسان		
﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴾	١	٩٢
﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ﴾	٢٣	٣٢٠
سورة النبأ		
﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴿١﴾ ﴾	١	٢٥٠
سورة النازعات		
﴿ إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴾	١٦	٢٥
سورة البلد		
﴿ وَهَدَيْتُهُ النَّجْدَيْنِ ﴾	١٠	٢٧
سورة البينة		
﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ ﴾	٦	٢١٦
﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴾	٧	٢١٦
سورة الأعلى		
﴿ الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى ﴿٢﴾ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ﴾	٢-٣	٢٦

فهرس الأحاديث النبوية

رقم الصفحة	طرف الحديث
٢١٨	أتدرون ما المفلس؟ قالوا: المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع.....
٢٢٨	أتيت النبي -ﷺ- فقلت: أي الناس أحب إليك؟ قال: عائشة. فقلت: من الرجال؟ قال: أبوها. قلت: ثم من؟ قال: عمر بن الخطاب، فعد رجالاً.....
١٩٨	أعدلوا بين أولادكم في العطية.....
٨١	ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، فمن كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت.
٢٣٦	أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأني رسول الله.....
٢٢٠	النجوم أمانة للسماء، فإذا ذهبت النجوم أتى السماء ما تُوعدون، وأنا أمانة لأصحابي.....
٣٦٨-٩٨	إن أحسن الكلام كلام الله، وأحسن الهدي هدي محمد وشر الأمور محدثاتها...
٢٢٧	إن الفتنة تجيء من هاهنا وأومأ بيده نحو المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان....
٢٤٤	إن لم تجدني فأني أبا بكر.....
١٩٤	إنا معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة.....
٣٢٦	إنما الأعمال بالنيات.....
٢٠٤	آية الإيمان حب الأنصار، وآية النفاق بغض الأنصار.....
٣٨٦	تركتكم على المحجة البيضاء ليلها كنهارها.....
٧٧	جاهدوا المشركين بأموالكم وأنفسكم وألستكم.....
٣٢٦	خذوا عني مناسككم.....
٩٦	خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم.....

رقم الصفحة	طرف الحديث
٢٠٤	خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم، ثم يجيء قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه.....
٢٠٣	خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم،.....
٢٢٤	دعي لي أبا بكر وأحاك، حتى أكتب كتاباً، فإني أخاف أن يتمنى متمن، ويقول قائل: أنا أولى بها، ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر.....
٢٢٥	رأس الكفر من هاهنا من حيث يطلع قرن الشمس.....
٣٢٦	سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله.....
١٢٦	ستكون فتن، القاعد فيها خير من القائم.....
٢٢٧	سمعت رسول الله - ﷺ - يشير بيده نحو المشرق ويقول: «ها إن الفتنة هاهنا، ها إن الفتنة هاهنا ثلاثاً من حيث يطلع قرن الشيطان.....
٣٢٦	صلوا كما رأيتموني أصلي.....
٢٢٥	الفتنة تطلع من هنا (ثلاثاً) حيث يطلع قرن الشمس.....
٢٢٦	الفتنة هاهنا من حيث يطلع قرن الشيطان.....
٨٠	فمن يعدل إذن لم يعدل الله ورسوله؟ رحم الله موسى، قد أؤدي بأكثر من هذا فصير.....
٢٠٤	لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مئد أحدهم ولا نصيفه.....
٩٨	لعن الله المحلل والمحلل له.....
٨١	الله أكبر إنها السنن، قلتم - والذي نفسي بيده - كما قالت بنو إسرائيل لموسى..
٢٢٤	اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على إبراهيم، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم، إنك حميد مجيد.....

رقم الصفحة	طرف الحديث
٣٢٣	ما من نبي من الأنبياء إلا وقد أوتي من الآيات ما آمن على مثله البشر، وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إليّ فأرجو أن أكون أكثرهم أتباعاً يوم القيامة.....
٨٦	من دعى إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه
٨٤	من رأي منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان.....
١٠١	من سره أن يقرأ القرآن عضاً كما نزل فليقرأ على قراءة ابن أم عبد.....
٢٢٢	من كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار.....
٣٣١	هذه الجنازة أثنتم عليها خيراً فقلت: وجبت لها الجنة
٢٨	والخير كله بيديك، والشر ليس إليك.....
٨٦	والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف، ولتنهون عن المنكر
٢٤٥	ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر
١٧٩	ويل للأعقاب وبطون الأقدام من النار
١٩٨	يا بشير ألك ولد سوى هذا؟ قال: نعم. فقال: أكلهم وهبت له مثل هذا؟.....
٢٠٣	يأتي على الناس زمان فيغزو فئام من الناس
٢٣٣	يأيها الناس، إنكم مسئولون عني، فما أنتم قائلون
٩٧	يحمل هذا العلم من كل خلف عدوؤه.....

فهرس الآثار

رقم الصفحة	طرف الأثر
١٠١	أخذت من فم رسول الله - ﷺ - سبعين سورة.....
٨٦	إذا أمرت بالمعروف شددت ظهر المؤمن، وإذا نهيت عن المنكر أرغمت أنف المنافق.
٨٦	إذا أمرت بالمعروف شددت ظهر المؤمن، وإذا نهيت عن المنكر أرغمت أنف المنافق
١٦٤	أعظم الناس أجراً في المصاحف أبو بكر.....
١٠١ - ٢٠٨	إن الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب محمد ﷺ خير قلوب العباد فاصطفاه لنفسه.....
١٠٦	أن النبي ﷺ نهى عن نكاح المتعة يوم خير وعن لحوم الحمر الأهلية.....
١٠١	أن النبي ﷺ نهى يوم خير عن نكاح المتعة.....
١٧٩	إن في كتاب الله المسح ويأبى الناس إلا الغسل.....
١٠٢ - ٢٧٦	إنك رجل تائه ألم تعلم أن رسول الله - ﷺ - نهى عن متعة النساء.....
١٩٢	بنا عنه العام غنى، وبالمسلمين إليه حاجة، فأزدده عليهم، فردده عليهم تلك السنة.....
١٠٧	جاء عن الأوائل الترخيص في المتعة، ولا أعلم اليوم من يجيزها إلا بعض الرافضة.....
١٦١	جمع القرآن على عهد رسول الله - ﷺ -، ستة نفر: أبي بن كعب، ومعاذ بن جبل، وأبو الدرداء، وزيد بن ثابت، وسعد، وأبو زيد.....
١٠٧	حدثني بضعة عشر نفرًا من أصحاب ابن عباس أنه ما خرج من الدنيا حتى رجع عن قوله في الصرف والمتعة.....

رقم الصفحة	طرف الأثر
٧٨	الذب عن السنة أفضل من الجهاد.....
١٨٦	رأيت النبي -ﷺ- يسمح على خفيه.....
١٦٤	رحم الله أبا بكر، هو أول من جمع بين اللوحين.....
١٨٥	سبق الكتاب المسح على الخفين.....
١٨٧	سلوني عن كتاب الله فإنه ليس في آية إلا وعرفت نزلت بليل أم نهار.....
٢٤٣	فإن استخلف فقد استخلف من هو خير مني -يعني أبا بكر-، وإن أترككم فقد ترككم من هو خير مني، رسول الله -ﷺ-.....
٢١٥	فضلت اليهود والنصارى على الرافضة بخصلتين: سئلت اليهود: من خير أهل ملتكم؟ قالوا: أصحاب موسى. وسئلت النصارى: من خير أهل ملتكم؟ قالوا: حواري عيسى.....
١٩٢	في المسلمين اليوم خلّة، فإن أحببتم تركتم حقكم في الخمس وجعلناه في خلّة المسلمين.....
٢١٠	لقد رأيت أصحاب محمد صلى الله عليه وآله فما أرى أحداً يشبههم.....
١٤٩	ما ترك رسول الله ﷺ إلا ما بين الدفتين.....
٢٤٣	ما ترك رسول الله ديناراً ولا درهماً ولا شاهة ولا بعيراً ولا أوصى بشيء.....
١٢٦	ما تعدون قتل عثمان رضي الله عنه فيكم، أتعذرونه فتنه؟ قلنا: نعم.....
٢٣٣	من حدثك أن محمداً ﷺ كتم شيئاً مما أنزل عليه فقد كذب.....
١٨٩	والذي نفسي بيده لقراءة رسول الله -ﷺ- أحب إليّ أن أصل من قرابتي.....
١٠٢	والله لقد علم ابن عباس أن رسول الله قد حرمها يوم خبير.....

فهرس الفرق

رقم الصفحة	اسم الفرقة
٣٧٢	الأشاعة
٣٧٢	الجهمية
١٧٨	الخوارج
١٢٠	الرافضة
٢٩٨	الزيدية
٥٤	الشيعة
٣٧٠	القدرية
٣٧٠	المرجئة
٣٧٢	المعتزلة

فهرس الأعلام

رقم الصفحة	اسم العلم
٣١٧	إبراهيم بن موسى الأحمي الغرناطي (الشاطبي)
١٠٤	أبو جعفر محمد بن زين العابدين علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب (الباقر)
٥٩	أحمد أمين ابن الشيخ إبراهيم الطباخ
٤٨	أحمد بن شعيب بن علي بن سنان بن بحر بن دينار الخراساني (الإمام النسائي)
٧٧	أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبدالله (ابن تيمية)
١٥٩	أحمد بن علي بن أبي طالب (الطبرسي)
١٩٠	أحمد بن علي بن محمد بن علي الكناني العسقلاني (ابن حجر)
١١٨	أحمد بن فارس بن زكريا بن محمد القزويني (ابن فارس)
٢٧٦	أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي الطحاوي
١٢٠	أحمد بن محمد بن عبد ربه بن حدير المرواني الأندلسي القرطبي (ابن عبد ربه)
١١٨	إسماعيل بن حماد التركي الأتراري (الجوهري)
٧٩	إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضوء بن درع (ابن كثير)
١٢١	إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي بن طاهر بن أحمد القرشي (الأصفهاني)
٨٠	الأقرع بن حابس بن عقاب بن محمد بن سفيان بن مجاشع التميمي
٢٠٤	أنس بن مالك بن النصر الأنصاري الخزرجي
٤١	بركة الله الحنفي السورقي
١٦٣	بلال بن رباح الحبشي
١٨٧	جرير بن عبد الله بن جابر بن مالك بن نظر البجلي
١١٣	جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب
٨٥	حذيفة بن اليمان

اسم العلم	رقم الصفحة
حسان بن ثابت بن المنذر الأنصاري	١٥٨
الحسن بن أبي الحسن يسار (الحسن البصري)	١٠٤
الحسن بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي	٩٢
الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى الرضا	١٣٤
الحسين بن عبد الصمد بن محمد الحارثي الهمداني العاملي	١٧١
الحسين بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف	٥٥
رضاء الدين فخر الدين بن سيف الدين فخر الدينوف	٣٨
زيد بن ثابت بن الضحاك بن زيد الأنصاري	١٦٣
زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب	١٢٢
زيد بن وهب الجُهني الكوفي	١٢٦
سالم بن معقل	١٥٢
سبرة بن معبد بن عوسجة الجهني	٢٧٩
سعد بن مالك (سعد بن أبي وقاص)	١٥٧
سعد بن مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة الأنصاري (أبو سعيد الخدري)	٨٤
سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص بن أمية القرشي الأمويّ	١٦٥
سفيان بن سعيد بن مسروق بن حبيب (سفيان الثوري)	٨٦
سفيان بن عيينه بن ميمون الهلالي (ابن عيينه)	١٠٧
سلطان محمد بن حيدر الجنايدي الخراساني	١٤٢
صدر الدين بن نظام الدين مقصودي	٣٩

اسم العلم	رقم الصفحة
ضياء الدين بن شرف الدين المرعشي التستري (التستري)	٢٠٥
طلحة بن عبيد الله بن عثمان القرشي التيمي	١٥٧
عامر بن شراحيل بن عبد ذي كَبَّار الشعبي الحميري (الشعبي)	٢١٥
عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أُمَيَّب القرشي الفهري (أبو عبيدة بن الجراح)	١٥١
عباس بن منصور بن العباس التيمي (السكسكي)	١٢٣
عبد الجبار بن بدر الدين العمريوري	٤١
عبد الرب بن عبد الخالق الحسيني الدهلوي	٤١
عبد الله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف	١٤٩
عبد المؤمن بن عبد الحق بن عبد الله البغدادي الحنبلي	٣١٦
عبد الحميد بن هبة الله بن محمد بن أبي الحديد	٩١
عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي	١٦٥
عبد الرحمن بن عوف	١٥١
عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي التميمي	٣١٨
عبد الرشيد إبراهيم	٦١
عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال	١٢٠
عبد الله بن الزبير بن العوام بن خويلد القرشي	١٦٥
عبد الله بن عبد الله الجكر الوي	٣٤٠
عبد الله بن عمر بن الخطاب	٢٢٦
عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب بن مخزم الهذلي	١٠١
عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد، (أبو زرعة الرازي)	٢٢٠

اسم العلم	رقم الصفحة
عبيد الله الحنفي السندي	٤١
عجلان بن ناوس	١٣١
علي إبراهيم بن هاشم (القمي)	١٤٩
علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري	٢٠٢
علي بن إسماعيل بن أبي بشر إسحاق بن سالم (أبو الحسن الأشعري)	١٢٢
علي بن الحسن بن هبة الله (ابن عساكر)	١٢٩
علي بن حسن بن أحمد عبد الرزاق	٦٠
علي بن علي بن محمد بن أبي العز	١٧٨
علي بن محمد بن علي الهاشمي القرشي	١٣٣
علي بن موسى بن جعفر الصادق	١٣٣
علي خان بن أحمد بن محمد المدني (الشيرازي)	٢٠٥
علي ماردان توبتشيبايف	٣٩
عمران بن حصين بن عبيد الخزاعي الكعبي	٢٠٣
عمرة بنت رواحة	١٩٤
عمرو بن العاص بن وائل بن هشام بن سعيد	٢٢٨
عمرو بن خالد الواسطي	٢٦٦
عيهله بن كعب بن عوف العنسي المذحجي (الأسود العنسي)	١٦٢
عينة بن حصن بن حذيفة بن بدر بن عمر بن ثعلبة الفزاري	٨٠
كليب بن معاوية بن جبلة الصيداوي الأسدي	١٤١
لينين فلاديمير إيلتش	٣٣
محسن بن عبد الكريم بن علي بن محمد الأمين	٥٦

اسم العلم	رقم الصفحة
محمد أسلم بن سلامة البهوبالي	٣٤٦
محمد المحسن بن مرتضى، (الفيض الكاشاني)	١٤١
محمد باقر بن محمد تقي بن مقصود الأصفهاني (المجلسي)	١٢٤
محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري (ابن المنذر)	١٠٧
محمد بن إبراهيم بن جعفر (النعماني)	١٣٨
محمد بن أبي بكر بن أبوب بن سعد الدمشقي (ابن القيم الجوزية)	١٥٥
محمد بن أحمد بن أبي بكر الأنصاري الأندلسي (القرطبي)	٣١٧
محمد بن أحمد بن أبي سهل (السرخسي)	٣١
محمد بن أحمد بن محمد (ابن جزى المالكي)	٣١٦
محمد بن أحمد بن يحيى بن عمران الأشعري القمي	٢٦٦
محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجُعْفِيّ (البخاري)	١٤٩
محمد بن الحسن العسكري بن علي الهادي بن محمد الجواد بن علي الرضى بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق	١٣٤
محمد بن الحسن بن علي الطوسي	١٠٩
محمد بن الحسين بن محمد بن خلف (القاضي أبو يعلى)	١٦٧
محمد بن جرير بن يزيد الطبري	١٢٧
محمد بن عبد الكريم بن أحمد الشهرستاني	١٢٣
محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن أحمد التميمي النجدي	٨٢
محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي	١٠٩
محمد بن علي بن موسى الكاظم الهاشمي القرشي	١٣٣
محمد بن محمد بن الحسن الطوسي	٣٠٨

اسم العلم	رقم الصفحة
محمد بن محمد بن النعمان المفيد	١٣٧
محمد بن مسعود بن محمد السلمي السمرقندي (العياشي)	١٤٠
محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب (الزهري)	١٠٦
محمد بن مصطفى بن محمد بن عبد المنعم المراغي	٥٩
محمد بن مكرم بن علي (ابن منظور)	١١٩
محمد بن يعقوب بن إسحاق، أبو جعفر الكليني	١٠٩
محمد بن يعقوب بن محمد بن إبراهيم بن عمر (الفيروز آبادي)	١١٨
محمد تقي الدين عبد القادر الهلالي	٢١
محمد حسين بن علي بن الرضا بن موسى بن جعفر كاشف الغطاء	٩١
محمد صالح بن أحمد المازندراني	١٣٥
محمد طاهر شاه بن نادر شاه	٥٠
مسلم بن الحجاج بن مسلم بن ورد القشيري النيسابوري	٢٢٨
مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفي الوائلي (مسيلمة الكذاب)	١٦٢
مصطفى كمال أتاتورك	٥١
معاوية بن صخر بن حرب بن أمية القرشي (معاوية بن أبي سفيان)	١٥٧
المغيرة بن شعبة بن أبي عامر بن مسعود الثقفي	١٥٢
منبه بن عبد الله التميمي	٢٦٦
موسى أكيچيت زاده	٤٧
موسى الكاظم بن جعفر بن محمد علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب	١٣٢
النعمان بن بشير بن سعد الأنصاري الخزرجي	١٩٧
هشام بن عبد الملك بن مروان	١٢٢

رقم الصفحة	اسم العلم
٨١	واقد الليثي
١٥٠	يحي بن القاسم الأسدي
٧٨	يحي بن يحي بن بكر بن عبدالرحمن التميمي
١٨٨	يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبد البر النميري القرطبي المالكي (ابن عبد البر)
٢٥٠	يونس بن رباط البجلي الكوفي

فهرس الأماكن

رقم الصفحة	اسم المكان
٤٣	اصطنبول
٥٨	أضنه
٤٩	أفغانستان
٤٠	أنقرة
٣٩	أوفا
٤٦	بخارى
٥٢	برلين
٥٣	بوشهر
٥١	بومباي
٦٢	بيشاور
٤٩	التركستان
٤٠	تركيا
٦١	جاوا
٧٤	دلهي
٤٦	سمرقند
٦١	سمطرى
٦١	الصين
٥٥	طهران
٥٣	العراق
٤٣	فلندا

اسم المكان	رقم الصفحة
القرم	٤٤
كابل	٤٩
كشغار	٥٠
ماردين	٥٨
المانيا	٥٢
موسكو	٤١
ناووسا	١٣١
نصيبين	٥٨
نيجني نوفغرد	٣٧
الهند	٤٨
اليابان	٦١

فهرس المصادر والمراجع

القرآن الكريم

- ١) الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر، الدكتور محمد محمد حسين، طبعة: الرسالة، الطبعة السابعة، ١٤٠٥هـ.
- ٢) الاحتجاج، أبو منصور أحمد الطبرسي، تعليق: محمد باقر الموسوي، طبعة مؤسسة الأعلمي ومؤسسة أهل البيت، الطبعة الأولى، ١٤٠١هـ.
- ٣) أحكام القرآن، محمد بن عبدالله أبو بكر بن العربي، تحقيق: محمد عبدالقادر عطا، طبعة: دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، ١٤٢٤هـ.
- ٤) الإحكام في أصول الأحكام، علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري، طبعة: دار الحديث، الطبعة الثانية، ١٤١٣هـ.
- ٥) الإحكام في أصول الأحكام، علي بن محمد الآمدي، تعليق الشيخ: عبد الرزاق عفيفي، طبعة: دار الصميعي، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ.
- ٦) إحياء علوم الدين، أبو حامد بن محمد الغزالي، تحقيق: محمد الحلبي، طبعة: إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ.
- ٧) إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري، شهاب الدين أحمد بن أحمد القسطلاني، طبعة: دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، ٢٠٠٩هـ.
- ٨) إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول، محمد بن علي بن محمد الشوكاني، طبعة: دار الفضيلة.
- ٩) أزهار الرياض في أخبار عياض، شهاب الدين أحمد بن محمد التلمساني، ضبطه وحققه وعلق عليه: مصطفى السقا، إبراهيم الإياري، عبدالحفيظ شلبي، طبعة: لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة، الطبعة الأولى، ١٣٥٨هـ.

- ١٠) الاستبصار ، أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي، تحقيق: حسن الموسوي، طبعة: خورشيد، النشر: دار الكتب الإسلامية، الطبعة الخامسة، ١٣٨٣هـ.
- ١١) الاستقامة، شيخ الإسلام ابن تيمية أحمد بن عبد الحلیم الحنبلي، تحقيق: محمد رشاد سالم، طبعة: دار الفضيلة ودار ابن حزم، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ.
- ١٢) الاستيعاب في معرفة الأصحاب، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر القرطبي، تحقيق: علي محمد معوض، عادل عبدالموجود، طبعة: دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، ١٤٢٢هـ.
- ١٣) أسد الغابة، أبو الحسن علي بن محمد الجزري (ابن الأثير)، تحقيق: خليل مأمون، طبعة: دار المعرفة بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٢٢هـ.
- ١٤) الاشتراكية الماركسية ومقاصدها السيئة، عبد الله بن زيد آل محمود، طبعة: رئاسة المحاكم الشرعية والشئون الدينية بدولة قطر، الطبعة الثالثة، ١٤٠٧هـ.
- ١٥) الإصابة في تمييز الصحابة، ابن حجر العسقلاني، تحقيق: خليل المأمون، طبعة: دار المعارف، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ.
- ١٦) أصل الشيعة وأصولها، محمد الحسين آل كاشف الغطاء، تحقيق: علاء آل جعفر، طبعة: مؤسسة الإمام علي، الطبعة الأولى.
- ١٧) أصول الدين، عبد القاهر البغدادي، تحقيق: أحمد شمس الدين، طبعة: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ.
- ١٨) أصول السرخسي، أحمد بن أبي سهل السرخسي، طبعة: دار الكتب العلمية.
- ١٩) أصول الكافي، محمد بن يعقوب الكليني، طبعة: دار المرتضى، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ.

- (٢٠) الاعتقادات في دين الإمامية ، محمد بن علي بن بابويه القمي (الصدوق)، تحقيق: عصام عبدالسيد، طبعة: دار المفيد للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، الطبعة الثانية ، ١٤١٤هـ.
- (٢١) الأعلام، خير الدين الزركلي، طبعة: دار العلم للملايين، الطبعة السادسة عشر، ٢٠٠٥م.
- (٢٢) أعلام الموقعين عن رب العالمين، محمد بن أبي بكر بن قيم ابن الجوزية، تحقيق: حسن مشهور، طبعة: دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ.
- (٢٣) الإعلام بمن في تاريخ الهند من الأعلام، عبد الحي بن فخر الدين الحسيني، طبعة: دار ابن حزم، الطبعة الأولى، ١٤٢٠هـ.
- (٢٤) الاكتفاء في أخبار الخلفاء، عبد الملك التوزري، تحقيق: الدكتور صالح الغامدي، طبعة: عمادة البحث العلمي في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ.
- (٢٥) الأم، الإمام أبو عبد الله محمد بن ادريس الشافعي، تحقيق: رفعت فوزي، طبعة: دار الوفاء، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.
- (٢٦) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من مسائل الإمام المبحل أبي عبد الله بن حنبل، أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون الخلال، تحقيق: الدكتور يحي مراد، طبعة: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ.
- (٢٧) أمل الآمال، محمد بن الحسن الحر العاملي، تحقيق: أحمد الحسيني، ١٣٦٢هـ.
- (٢٨) الإبانة، أبو عبد الله عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان العُكْبَرِي، تحقيق : الحسن بن عباس، طبعة: دار الفاروق، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ.
- (٢٩) إنباء الغمر بأنباء العمر، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، طبعة: وزارة الأوقاف المصرية.

- (٣٠) الانتصار، ابن عبد الهادي، تحقيق: محمد السيد الجليند، طبعة: وزارة الأوقاف المصرية، الطبعة الثانية، ١٤٣٣هـ.
- (٣١) الأنساب، أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني، تقديم وتعليق: عبدالله البارودي، طبعة: دار الجنان، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- (٣٢) أوائل المقالات، الشيخ المفيد محمد بن محمد النعماني، طبعة: دار الكتاب الإسلامي، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ.
- (٣٣) الإيمان بين السلف والمتكلمين، شيخ الإسلام ابن تيمية أحمد بن عبد الحلیم الحنبلي، طبعة: مكتبة العلوم والحكم، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- (٣٤) الباعث الحثيث، إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي، طبعة: مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ.
- (٣٥) بحار الأنوار، محمد باقر المجلسي، طبعة: دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٣هـ.
- (٣٦) البداية والنهاية، الحافظ إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي، تحقيق: عبدالله التركي، طبعة: دار عالم الكتب، الطبعة الثانية، ١٤٢٤هـ.
- (٣٧) البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، محمد بن علي الشوكاني، تحقيق: خليل المنصور، طبعة: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- (٣٨) البرهان في معرفة عقائد أهل الأديان، أبي الفضل عباس بن منصور السكسكي الحنبلي، تحقيق: بسام عموش، طبعة: مكتبة المنار، الأردن، الطبعة الثانية ١٤١٧هـ.
- (٣٩) بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، جلال الدين عبد الرحمن السيوطي، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، طبعة: دار الفكر، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ.
- (٤٠) البلدانيات، محمد بن عبد الرحمن السخاوي، تحقيق: حسام بن محمد القطان، طبعة: دار العطاء، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ.

- (٤١) تاريخ الإسلام، الإمام محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق: عمر تدمري، طبعة: دار الكتاب العربي، الطبعة الثانية.
- (٤٢) تاريخ الخلفاء، جلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق: محمد أبو الفضل، طبعة: المكتبة العصرية، الطبعة الأولى ١٤٢٨ هـ.
- (٤٣) تاريخ الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، طبعة: روائع التراث العربي، الطبعة الثانية ١٣٨٧ هـ.
- (٤٤) تاريخ القرآن والمصاحف، موسى جار الله، طبعة: بالمطبعة الإسلامية في بير سبورغ لصاحبها إلياس ميرز البورغاني، الطبعة الأولى، ١٣١٣ هـ.
- (٤٥) تاريخ المدينة المنورة، أبو زيد عمر بن شعبة النمري البصري، تحقيق: فهم شلتوت.
- (٤٦) تاريخ بغداد، الخطيب البغدادي، تحقيق: بشار عواد معروف، طبعة: دار الغرب الإسلامي، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ.
- (٤٧) تاريخ علماء الأندلس، ابن القاضي، طبعة: الدار المصرية للتأليف والترجمة.
- (٤٨) تاريخ مدينة دمشق، أبو القاسم علي بن هبة الله الشافعي المعروف بابن عساكر، تحقيق: محب الدين أبي سيعد العمروي، طبعة: دار الفكر، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ.
- (٤٩) التبيان في تفسير القرآن، أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي، تحقيق: أحمد حبيب العاملي، طبعة: دار إحياء التراث العربي.
- (٥٠) التركستان مساهمات وكفاح، محمد علي البار، طبعة: الدار السعودية للنشر والتوزيع، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ.
- (٥١) تفسير السعدي، عبدالرحمن بن ناصر بن عبدالله السعدي، طبعة: دار ابن الجوزي، الطبعة: الأولى، ١٤٢٢ هـ.

- ٥٢) تفسير الصافي، محمد محسن ابن الشاه مرتضى ابن الشاه محمود المعروف بالفيض الكاشاني، صحح وعلق عليه: حسين الأعلمي، طبعة: الأعلمي للمطبوعات، الطبعة الأولى، ١٤٢٩هـ.
- ٥٣) تفسير العياش، أبو النصر محمد بن مسعود بن عياش العياشي، تحقيق: هشام المحلاقي، طبعة: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- ٥٤) تفسير القرآن العظيم، إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي، تحقيق: سامي السلامة، طبعة: دار طيبة، الطبعة الثانية ١٤٢٥هـ.
- ٥٥) تفسير القمي، أبو الحسن علي القمي، تحقيق: الطيب الموسوي، مطبعة النجف، الطبعة الثالثة، طبعة: مؤسسة دار الكتاب للطباعة والنشر بقم عام ١٢٠٢هـ.
- ٥٦) تفسير بيان السعادة في مقامات العبادة، الحاج سلطان محمد الجنازدي، طبعة: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات.
- ٥٧) التفسير والمفسرون، محمد بن حسين الذهبي، دار الحديث، القاهرة، ١٤٢٦هـ.
- ٥٨) تقريب التهذيب، أحمد بن حجر العسقلاني، تحقيق: ابو الأشبال، طبعة: دار العاصمة، الطبعة الثانية ١٤٢٣هـ.
- ٥٩) تقريب الوصول إلى علم الوصول، ابن جُزَيِّ المالكي، تحقيق ودراسة: محمد المختار الشنقيطي.
- ٦٠) تلخيص المحصل، نصير الدين الطوسي، مراجعة وقدم له: عبدالرؤوف سعد، طبعة: مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة.
- ٦١) التمهيد، أبي عمر يوسف بن عبد البر، تحقيق: أسامة بن إبراهيم، طبعة: الفاروق الحديثية للطباعة والنشر، الطبعة الثالثة ١٤٢٥هـ.
- ٦٢) تهذيب الأحكام، أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي، طبعة: دار المرتضى، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.

- ٦٣) تهذيب التهذيب، ابن حجر العسقلاني، طبعة: دار إحياء التراث الإسلامي، الطبعة الثانية، ١٤٢٩هـ.
- ٦٤) تهذيب الكمال في أسماء الرجال، الحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزني، تحقيق: بشار معروف، طبعة: الرسالة، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.
- ٦٥) تهذيب الوشيعة، ناصر بن عبد الله بن علي الغفاري، طبعة: مكتبة الإمام البخاري للتوزيع والنشر، الطبعة الأولى، ١٤٣٥هـ.
- ٦٦) تيسير الوصول إلى قواعد الأصول ومعاقد الفصول، عبد المؤمن الحنبلي، شرح الشيخ عبد الله الفوزان - حفظه الله -، طبعة: دار ابن الجوزي، الطبعة الثالثة، ١٤٢٩هـ.
- ٦٧) الثقات، الإمام الحافظ محمد بن حبان بن أحمد البستي، تحقيق: إبراهيم شمس الدين وتركي فرحان، طبعة: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ.
- ٦٨) جامع الرواة، محمد بن علي الأربيلي، طبعة: منشورات مكتبة آية الله العظمي المرعشي، النجفي، ١٤٠٣هـ.
- ٦٩) جامع بيان العلم وفضله، أبي عمر يوسف بن عبد البر، تحقيق: أبي الاشبال، طبعة: دار ابن الجوزي، الطبعة السادسة، ١٤٢٤هـ.
- ٧٠) الجامع لأحلاق الراوي وأداب السامع، أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي، تحقيق: دكتور محمد عجاج الخطيب، طبعة: مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة، ١٤١٦هـ.
- ٧١) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، ابن تيمية، تحقيق: علي الأملعي، طبعة: دار الفضيلة، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ.
- ٧٢) جواهر الكلام في شرائع الإسلام، محمد حسن النجفي، تصحيح: إبراهيم الميانجي، طبعة: المكتبة الإسلامية - طهران.
- ٧٣) الجواهر المضية في طبقات الحنفية، عبد القادر بن محمد بن نصر الله القرشي، تحقيق: عبدالفتاح محمد الحلو، طبعة: هجر للطباعة والنشر.

- (٧٤) الجواهر والدرر في ترجمة ابن حجر، محمد بن عبدالرحمن السخاوي، تحقيق: إبراهيم باجس عبدالمجيد، طبعة: دار ابن حزم.
- (٧٥) حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح، محمد بن أبي بكر بن أيوب ابن قيم الجوزية، تحقيق: محمد علي، طبعة: مكتبة العلوم والحكم مصر، الطبعة الأولى، ١٤٢٦ هـ.
- (٧٦) الحجة في بيان المحجة، أبي القاسم إسماعيل بن محمد الأصفهاني، تحقيق: محمد الجمل، طبعة: دار الفاروق، الطبعة الأولى، ١٤٣٣ هـ.
- (٧٧) حلية الأولياء، أبو نعيم الأصفهاني، تحقيق: سعيد خليل، طبعة: دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ.
- (٧٨) الخصال، أبو جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي، تحقيق: علي أكبر الغفاري، الطبعة الأولى، ١٤٠٣ هـ.
- (٧٩) دائرة معارف القرن العشرين، محمد فريد وجدى، طبعة: دار المعارف، الطبعة الثالثة، ١٩٧١ م.
- (٨٠) درء تعارض العقل والنقل، شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم الحنبلي، طبعة: دار الكتب العلمية، تحقيق: عبد اللطيف عبد الرحمن، الطبعة الأولى، ١٤١٧ هـ.
- (٨١) دراسات في المذاهب المذاهب الفكرية، الدكتور أحمد عبد العال، طبعة: دار الأوراق الثقافية، الطبعة الأولى ١٤٣٢ هـ.
- (٨٢) دراسات في اليهودية والنصرانية، الشيخ سعود الخلف، طبعة: أضواء السلف، الطبعة الخامسة، ١٤٢٧ هـ.
- (٨٣) الدرجات الرفيعة في طبقات الشيعة، علي خان بن أحمد بن محمد المدني الشيرازي، طبعة: مكتبة بصيرتي - قم.
- (٨٤) الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني، طبعة: دار الجبل، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤١٤ هـ.

- ٨٥) دفع الكذب المبين المفترى من الرافضة على أمهات المؤمنين، الشيخ عبدالقادر محمد عطا صوفي، طبعة: مكتبة الغرباء الأثرية، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.
- ٨٦) الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب، ابن فرحون المالكي، تحقيق: الدكتور محمد الأحمدى، طبعة: دار التراث للطبع والنشر.
- ٨٧) الذريعة، أغا بذرك الطهراني، طبعة: دار الأضواء، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٠٣هـ.
- ٨٨) ذم الكلام وأهله، أبي إسماعيل عبدالله بن محمد الأنصاري، تحقيق: عبدالله الأنصاري، طبعة: الغرباء الأثرية، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ.
- ٨٩) ذيل الأعلام، أحمد العلاوفة، طبعة: دار المنار، دار ابن حزم.
- ٩٠) الذيل على طبقات الحنابلة، أبو الفرج عبدالرحمن بن شهاب الدين الشهير بابن رجب، تحقيق: عبدالرحمن العثيمين، طبعة: مكتبة العبيكان، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ.
- ٩١) ذيول العبر من خبر من غبر، الإمام محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق: محمد زغلول، طبعة: دار الكتب العلمية.
- ٩٢) رجال الحلبي، تحقيق: محمد صادق، طبعة: منشورات المطبعة الحيدرية النجف، الطبعة الأولى، ١٣٩٢هـ.
- ٩٣) رجال الكشي، أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، تحقيق: جواد القيومي، طبعة: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم، الطبعة الأولى، ١٤٢٧هـ.
- ٩٤) رجال النجاشي، أبو العباس أحمد بن علي بن أحمد النجاشي، طبعة: الأعلمي للمطبوعات، الطبعة الأولى، ١٤٣١هـ.
- ٩٥) الرد على المخالف من أصول الإسلام، بكر عبدالله أبو زيد، طبعة: دار الهجرة.
- ٩٦) الرد على المنطقيين، ابن تيمية، تحقيق: عبد الصمد شرف الدين الكتبي، طبعة: مؤسسة الريان، الطبعة الأولى، ١٤٢٦هـ.

- (٩٧) الرد والتنبيه على أهل الأهواء والبدع، محمد بن أحمد بن عبدالرحمن الملطي، تحقيق: دكتور محمد زينهم محمد عزب، طبعة: مكتبة مدبولي، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- (٩٨) رسالة في الرد على الرافضة، الشيخ محمد بن عبدالوهاب رحمه الله، طبعة مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي، مكة المكرمة.
- (٩٩) رسالة لطيفة جامعة في أصول الفقه، عبدالرحمن بن ناصر بن عبدالله السعدي التميمي، طبعة: دار ابن حزم.
- (١٠٠) الرسالة، أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي، تحقيق: خالد السبع، زهير شفيق، طبعة: دار الكتاب العربي، الطبعة الثانية، ١٤٢١هـ.
- (١٠١) زعماء الإصلاح في العصر الحديث، أحمد أمين، طبعة: دار الكتاب العربي.
- (١٠٢) السرائر الحاوي لتحرير الفتاوى، محمد بن منصور الحلي، طبعة: مؤسسة النشر الإسلامي التابع لجماعة المدرسين بقم.
- (١٠٣) السنة، أبي بكر أحمد محمد بن هارون الخلال، تحقيق: عطية الزهراني، طبعة دار الراية، الطبعة الثانية، ١٤١٥هـ.
- (١٠٤) السنة، موسى جار الله، طبعة حجرية.
- (١٠٥) السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي، مصطفى السباعي، طبعة: المكتب الإسلامي.
- (١٠٦) سنن أبو داود، الإمام سليمان بن الأشعث السجستاني، تحقيق: الألباني، طبعة: دار المعارف، الطبعة الثانية، ١٤٢١هـ.
- (١٠٧) سنن الترمذي، الحافظ محمد بن عيسى الترمذي، تحقيق: الألباني، مطبعة: مكتبة دار المعارف للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية ١٤٢٢هـ.

- ١٠٨) سنن الدارمي، الإمام أبو محمد عبدالله بن عبدالرحمن الدارمي، تحقيق: الدكتور الشيخ محمود أحمد عبدالمحسن، طبعة: دار المعرفة ، بيروت، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.
- ١٠٩) السنن الكبرى ، الحافظ أبي بكر بن أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، طبعة: دار المعارف النظامية، الهند، الطبعة الأولى، ١٣٤٤هـ.
- ١١٠) سنن النسائي، الإمام، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب الشهير بالنسائي، تحقيق: الألباني، طبعة: دار المعارف، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ١١١) سير أعلام النبلاء، الإمام محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، تحقيق: شعيب الأرناؤوط وحسين الأسد، طبعة: الرسالة، الطبعة الحادية عشر، ١٤٢٢هـ.
- ١١٢) السيرة النبوية، أبو محمد عبدالملك بن هشام، تحقيق: محمد رياض، طبعة: دار الأخيار، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ.
- ١١٣) شذرات الذهب، ابن العماد عبدالحلي بن أحمد الحنبلي ، تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط، محمود الأرناؤوط، طبعة: دار ابن كثير، الطبعة الأولى، ١٤٠٣هـ.
- ١١٤) شرح إحقاق الحق وإزهاق الباطل، شهاب الدين الحسيني المرعشي النجفي، طبعة: منشورة مكتبة آية الله العظمي المرعشي النجفي قم - إيران.
- ١١٥) شرح العقيدة الطحاوية ، صالح آل الشيخ ، تحقيق: عادل رفاعي، طبعة: دار الحجاز، الطبعة الأولى، ١٤٣٣هـ.
- ١١٦) شرح العقيدة الطحاوية، أنس أبي العز الحنفي ، تحقيق: عبدالله التركي، شعيب الأرناؤوط، طبعة: الرسالة، الطبعة الثانية، ١٤٢٤هـ.
- ١١٧) شرح الكافي، مولى محمد صالح المازندراني، طبعة: إحياء التراث العربي، تحقيق: أبو الحسن الشعراني، الطبعة الأولى، ١٤٢١هـ.

- (١١٨) شرح الكوكب المنير، تقي الدين أبو البقاء محمد بن أحمد بن عبد العزيز بن علي الفتوحى (ابن النجار الحنبلي)، تحقيق: محمد الزحيلي ونزيه حماد، طبعة: العبيكان، ١٤١٣هـ.
- (١١٩) الشرح الممتع على زاد المستنقع، محمد بن صالح العثيمين، طبعة: دار ابن الجوزي، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ.
- (١٢٠) شرح صحيح مسلم، النووي، تحقيق: خليل مأمون، طبعة: دار المعارف، الطبعة التاسعة، ١٤٢٣هـ.
- (١٢١) شرح مسند الشافعي، الإمام عبد الكريم بن محمد القزويني، طبعة: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، قطر.
- (١٢٢) شرح معاني الآثار، أحمد بن محمد بن محمد بن سلامه الطحاوي، تحقيق: محمد زهري النجار، محمد سعيد جاد الحق، طبعة: عالم الكتب.
- (١٢٣) شرح منظومة أصول الفقه وقواعده، الشيخ محمد صالح العثيمين، طبعة: دار ابن الجوزي.
- (١٢٤) شرح ناظمة الزهر في عد الآيات وتعيين فواصل القرآن، موسى جار الله، تحقيق: عمر سالم المروطي، دار الصحابة للتراث.
- (١٢٥) شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد محمد بن إبراهيم، تحقيق: محمد إبراهيم، طبعة: دار الكتاب العربي، بغداد، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ.
- (١٢٦) شرح نهج البلاغة، الشيخ محمد عبده، طبعة: دار المعرفة، بيروت.
- (١٢٧) شرف أصحاب الحديث، أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي، تحقيق: أبو عبد الله الداني، طبعة: عالم الكتب، الطبعة الأولى، ١٤٢٣هـ.
- (١٢٨) شعب الإيمان، الإمام أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي، تحقيق: عبد العلي عبد الحميد حامد، طبعة: مكتبة الرشد، الطبعة الثالثة، ١٤٣٢هـ.

- ١٢٩) شفاء العليل، محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية.، تحقيق: مصطفى الشلي، طبعة: مكتبة السوادي للتوزيع، جدة، الطبعة الثانية ١٤١٥ م.
- ١٣٠) الشيخ محمد بن عبد الوهاب مجدد القرن الثاني عشر المفترى عليه، أحمد أبوطامي، طبعة: وزارة الأوقاف القطرية، الطبعة: الأولى، ١٤٢٨ هـ.
- ١٣١) الشيخ موسى جارالله التتاري وجهوده في علوم القرآن والعلوم الإسلام، عبد الجليل محمد عبد الله قاسم، وهي رسالة ماجستير نوقشت في شهر شعبان من (١٤٣٥ هـ) في جامعة الجنان في لبنان.
- ١٣٢) الصارم المسلول، شيخ الإسلام ابن تيمية أحمد بن عبد الحليم الحنبلي، تحقيق: عصام فارس، محمد إبراهيم، طبعة: المكتب الإسلامي، الطبعة الأولى، ١٤١٤ هـ.
- ١٣٣) الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، إسماعيل بن حماد الجوهري، تحقيق: أحمد عبدالغفور عطار، طبعة: دار العلم للملايين، بيروت، الطبعة الرابعة، ١٩٩٠ م.
- ١٣٤) صحيح البخاري، الإمام محمد بن إسماعيل البخاري، الطبعة السلفية الأولى، ١٤٠٠ هـ.
- ١٣٥) صحيح مسلم، الإمام مسلم بن الحجاج النيسابوري، طبعة: دار السلام للنشر والتوزيع، الطبعة الثانية، ١٤٢١ هـ.
- ١٣٦) الصراط المستقيم إلى مستحقي التقديم، النباطي، طبعة: مطبعة الحيدري، نشر المكتبة المرتضوية لإحياء الآثار الجعفرية.
- ١٣٧) صراط النجاة، أبي القاسم الموسوي الخوئي، الناشر: دفتر نشر بركزيده، المطبعة: سلمان الفارسي، الطبعة الأولى، ١٤١٦ هـ.
- ١٣٨) الصوارم المهركة في جواب الصواعق المحرقة، ضياء الدين بن شرف الدين المرعشي التستري، طبعة: دار نهضة، تصحيح: جلال الدين المحدث.

- (١٣٩) الضعفاء، أبي جعفر محمد بن عمر بن موسى العقيلي، تحقيق: حمدي السلفي، طبعة: دار الصميعي، الطبعة الأولى، ١٤٢٠م.
- (١٤٠) الضوء اللامع، محمد بن عبدالرحمن السخاوي، طبعة: دار مكتبة الحياة.
- (١٤١) طبقات الحنابلة، القاضي أبي الحسن محمد بن أبي يعلى الحنبلي، تحقيق: عبدالرحمن العثيمين. طبعة الأمانة العامة في المملكة العربية السعودية.
- (١٤٢) طبقات الشافعية، تاج الدين عبدالوهاب بن تقي الدين السبكي، تحقيق: محمود محمد وعبد الفتاح محمد، طبعة دار إحياء الكتب العربية.
- (١٤٣) الطبقات الكبرى، محمد بن سعد ، طبعة دار صادر.
- (١٤٤) طيبة النشر، موسى جار الله، طبعة: بتروفسبورغ، ١٣٣٠هـ.
- (١٤٥) ظلال الجنة في تخريج السنة، أبي بكر عمرو بن أبي عاصم الضحاك الشيباني، تحقيق: الألباني، طبعة: المكتب الإسلامي، الطبعة الرابعة، ١٤١٩هـ.
- (١٤٦) العقد الفريد، أحمد بن محمد بن عبد ربه الأندلسي، تحقيق: مفيد محمد، طبعة: مكتبة المعارف، الرياض.
- (١٤٧) عقيدة الشيخ محمد بن عبدالوهاب السلفية، صالح العبود، طبعة: عمادة البحث العلمي في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى، ١٤٢٨هـ.
- (١٤٨) عقيلة أتراب القصائد في أسمى المطالب في رسم المصاحف للشاطبي، موسى جار الله، تحقيق: عمر سالم المروطي، دار الصحابة للتراث، الطبعة الأولى.
- (١٤٩) علل الشرائع، أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، تحقيق: محمد الصادق، طبعة: المكتبة الحيدرية ، الطبعة الأولى، ١٣٣٥هـ.
- (١٥٠) العلو للعلي الغفار في إيضاح صحيح الأخبار وسقيمها، محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، اعتنى به: أشرف عبدالمقصود، طبعة: أضواء السلف، الطبعة الأولى، ١٤١٦هـ.

- (١٥١) الغدير، عبدالحسين أحمد الأمين النجفي، طبعة: دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الرابعة، ١٣٩٧هـ.
- (١٥٢) الغيبة، المفيد محمد بن محمد النعماني، طبعة: الأعلمي للمطبوعات، الطبعة الأولى، ١٤١٣هـ.
- (١٥٣) فتح الباري، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق: عبد القادر شيبه الحمد، طبعة: مكتبة العبيكان، الطبعة الثانية، ١٤٢٥هـ.
- (١٥٤) فتح المغيث بشرح ألفية الحديث، السخاوي، دراسة وتحقيق: عبدالكريم الخضير، طبعة: دار المنهاج.
- (١٥٥) الفرق بين الفرق، عبد القاهر بن طاهر البغدادي الأسفرايني، تحقيق: إبراهيم رمضان، طبعة: دار المعرفة، ١٤٣٤هـ.
- (١٥٦) الفرق والمذاهب منذ البدايات، سعد رستم، طبعة: الأوائل للنشر والتوزيع، دمشق، الطبعة الثالثة، ٢٠٠٥م.
- (١٥٧) الفصل في الملل والأهواء والنحل، علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري، طبعة: دار الكتب العلمية، ١٤٢٠هـ.
- (١٥٨) الفصول المهمة في أصول الأئمة، محمد بن الحسن الحر العاملي، تحقيق: محمد القائني، طبعة: مطبعة: نكين، قم. الناشر: مؤسسة معارف إسلامي إمام رضا.
- (١٥٩) فضائح الباطنية، أبي حامد الغزالي، تحقيق: محمد علي، طبعة: المكتبة العصرية، ١٤٢٦هـ.
- (١٦٠) فقه القرآن، موسى جار الله، تحقيق: يقييم ريزقان، طبعة: المجمع العلمي الروسي.
- (١٦١) فهرس الفهارس والإثبات ومعجم المعاجم والمشیخات والمسلسلات، عبد الحي الكتاني، باعتناء إحسان عباس، طبعة: دار الغرب الإسلامي، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ.

- (١٦٢) الفهرست، أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، تحقيق: جواد القيومي، طبعة: مؤسسة نشر الفقاهة، الطبعة الأولى، ١٤١٧هـ.
- (١٦٣) فوات الوفيات، محمد بن شاکر الکتبی، تحقيق: إحسان عباس، طبعة دار صادر.
- (١٦٤) القاموس المحيط، الإمام مجد الدين محمد بن يعقوب بن محمد الفيروزبادي، اعتنى به: حسن عبدالمنان، طبعة بنت الأفكار الدولية، الطبعة الأولى، ٢٠٠٤م.
- (١٦٥) القرآنيون وشبهاتهم حول السنة لخادم حسين إلهي بخش، طبعة: مكتبة الصديق، الطبعة الثانية، ١٤٢٢هـ.
- (١٦٦) الكامل في التاريخ، أبو الحسن علي بن محمد الجزري، تحقيق: خليل مأمون، طبعة: دار المعرفة، الطبعة الأولى، ١٤٢٢هـ.
- (١٦٧) كتاب التوحيد، الإمام المجدد محمد بن عبد الوهاب، تحقيق: الشيخ دغش العجمي، طبعة: مكتبة أهل الأثر، الطبعة الأولى، ١٤٣٢هـ.
- (١٦٨) كشف الأستار عن زوائد البزار على كتاب السنة، الحافظ: نور الدين علي بن أبي بكر الهيتمي، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، طبعة: مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- (١٦٩) الكفاية في علوم الرواية، الخطيب البغدادي، طبعة: دار الكتب العلمية، ١٤٠٩هـ.
- (١٧٠) الكنى والألقاب، عباس القمي، تقديم: محمد هادي، طبعة: منشورات مكتبة الصدر طهران.
- (١٧١) لسان العرب، ابن منظور، دار إحياء التراث العربي ومؤسسة التاريخ العربي، الطبعة الثانية.
- (١٧٢) لسان الميزان، أحمد بن علي بن محمد العسقلاني، طبعة: دار إحياء التراث العربي، الطبعة الثانية، ١٤٢٢هـ.

- (١٧٣) لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية، محمد بن أحمد السفاريني ، طبعة: المكتب الإسلامي، دار النحاني، الطبعة الثالثة ١٤١١هـ.
- (١٧٤) المبسوط، محمد بن أحمد بن سهل السرخسي، طبعة: دار المعرفة، بيروت.
- (١٧٥) المجروحين، الإمام الحافظ محمد بن حبان بن أحمد البستي، تحقيق: حمدي السلفي، طبعة: دار الصميعي، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.
- (١٧٦) مجلة الفتح، العدد ٢٦٧، يوم الخميس ٢٧ ربيع الثاني ١٣٥٠هـ، كان يصدرها الشيخ محب الدين الخطيب.
- (١٧٧) مجمع الزوائد، الحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، طبعة: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤٠٨هـ.
- (١٧٨) مجموع الفتاوى، أحمد بن عبدالحليم بن عبد السلام بن تيمية، طبعة: دار الوفاء ودار ابن حزم، الطبعة الثانية، ٢٠٠٩م.
- (١٧٩) المجموع المغيث في غريب القرآن والحديث، أبو موسى محمد الاصفهاني، تحقيق عبدالكريم الغرباوي، طبعة جامعة أم القرى، الطبعة الثانية، ١٤٢٦هـ.
- (١٨٠) مجموع فتاوى ورسائل فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين، جمع وترتيب: فهد السليمان، طبعة: دار الثريا، الطبعة الثانية، ١٤٢٦هـ.
- (١٨١) المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ابن عطية عبد الحق بن غالب، تحقيق: مجموعة من العلماء، طبعة: وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية، قطر، الطبعة الثانية، ١٤٢٨هـ.
- (١٨٢) المدخل إلى مذهب الإمام أحمد، عبد القادر بن أحمد بن مصطفى بن محمد بدران، تحقيق: عبدالله التركي، طبعة: الرسالة، الطبعة الثانية، ١٤٢٧هـ.
- (١٨٣) مذاهب فكرية معاصرة عرض ونقد، محمود محمد، طبعة: دار كنوز المعرفة، الطبعة الأولى، ١٤٢٥هـ.

- ١٨٤) المذكرات، محمد كرد علي، طبعة: أضواء السلف.
- ١٨٥) مراصد الإطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع، عبدالمؤمن عبدالحق البغدادي، تحقيق: على البيجاوي، طبعة: دار البحيل، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ.
- ١٨٦) المستدرك على الصحيحين، أبو عبدالله محمد بن عبدالله النيسابوري المعروف بالحاكم، تحقيق: محمد مطرجي، طبعة: دار الفكر، الطبعة الأولى، عام ١٤٢٢هـ.
- ١٨٧) المسلمون في الإتحاد السوفيتي عبر التاريخ، محمد علي البار، طبعة: دار الشروق، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ .
- ١٨٨) مسند الإمام أحمد، الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، عادل مرشد، جمال عبداللطيف، سعيد اللحام، طبعة الرسالة، الطبعة الثانية ١٤٢٩هـ.
- ١٨٩) مشكاة المصابيح، محمد بن عبدالله الخطيب التبريزي، تحقيق الألباني، طبعة المكتب الإسلامي، الطبعة الثالثة، ١٤٠٥هـ.
- ١٩٠) المصاحف، أبي بكر عبد الله بن سليمان السجستاني المعروف بأبي داود، تحقيق: محي الدين عبدالسحان واعظ، طبعة دار البشائر الإسلامية، الطبعة الثانية.
- ١٩١) مصنف ابن أبي شيبة، أبي بكر عبدالله بن محمد بن أبي شيبة العبسي، تحقيق: محمد عبدالسلام شاهين، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٢٦هـ.
- ١٩٢) معالم التنزيل، الحسين بن مسعود البغوي، تحقيق: محمد النمر، عثمان جمعة، سليمان مسلم، طبعة: دار طيبة، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- ١٩٣) المعتزلة وأصولها الخمسة، عواد المعتوق، طبعة الرشد، الطبعة الثانية، ١٤١٦هـ.
- ١٩٤) المعتمد في أصول الدين، القاضي أبي يعلى الحنبلي، تحقيق: وديع زيدان، طبعة دار المشرق.
- ١٩٥) معجم البلدان، الإمام شهاب الدين أبي عبدالله ياقوت بن عبدالله الحموي، طبعة دار صادر، الطبعة الثانية، ١٩٩٥م.

- (١٩٦) المعجم الكبير، سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق: حمدي السلفي، طبعة: مكتبة الأصالة والتراث ومؤسسة الريان، الطبعة الأولى، ١٤٣١هـ.
- (١٩٧) معجم المطبوعات العربية والمعرّبة، يوسف إلياس سركيس، مطبعة سركيس بمصر، الطبعة الأولى، ١٩٢٨م، ١٣٤٦هـ.
- (١٩٨) معجم المؤلفين، عمر رضا كحالة، طبعة مؤسسة الرسالة.
- (١٩٩) معجم مقاييس اللغة، أحمد بن فارس بن زكريا، تحقيق: عبدالسلام هارون، طبعة: دار الجيل.
- (٢٠٠) معرفة السنن والآثار، الحافظ أبي بكر بن أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، تحقيق: عبدالمعطي أمين، طبعة: دار الوادعي-حلب، دار الوفاء-القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ.
- (٢٠١) معرفة الصحابة، أحمد بن عبدالله بن أحمد الأصفهاني، تحقيق: عادل يوسف، طبعة: دار الوطن، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ.
- (٢٠٢) مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة، جلال الدين عبدالرحمن السيوطي، طبعة: المطبعة المنيرية، الطبعة الأولى.
- (٢٠٣) مقالات الإسلاميين، أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري، تحقيق: نعيم زرزور، طبعة المكتبة العصرية، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- (٢٠٤) مقدمة ابن الصلاح، أبو عمرو عثمان بن عبدالرحمن بن موسى الكردي (ابن الصلاح)، طبعة: مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الأولى، ١٤٣٢هـ.
- (٢٠٥) مقدمة أعيان الشيعة، محسن الأمين، تحقيق: حسن الأمين، طبعة: دار التعارف للمطبوعات، بيروت.

- ٢٠٦) مقدمة رياض السالكين في شرح صحيفة سيد الساجدين، علي خان الشيرازي، تحقيق: محسن الحسيني الأميني، طبعة: مؤسسة النشر الإسلام التابعة لجماعة المدرسين بقم، الطبعة الرابعة ١٤١٥ هـ.
- ٢٠٧) مكانة السنة النبوية، عمر الحسيني، طبعة: عمادة البحث العلمي في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى، ١٤٣٢ هـ.
- ٢٠٨) الملل والنحل، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني، تحقيق: أمير على مهنا، طبعة: دار المعرفة، بيروت، الطبعة التاسعة، ١٤٢٩ هـ.
- ٢٠٩) مناقب الشافعي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى البيهقي، تحقيق: أحمد صقر، طبعة: مكتبة دار التراث، القاهرة.
- ٢١٠) المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، أبو الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي، تحقيق: محمد عبد القادر عطا ومصطفى عبد القادر عطا، طبعة: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ.
- ٢١١) منهاج السنة النبوية، شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحنبلي، تحقيق: محمد رشاد سالم، طبعة: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، الطبعة الأولى، ١٤٠٦ هـ.
- ٢١٢) منهاج الكرامة، محمد بن يعقوب الكليني، طبعة: مؤسسة عاشوراء للتحقيقات والبحوث الإسلامية - مشهد.
- ٢١٣) الموافقات، إبراهيم بن موسى بن محمد الشاطبي، تحقيق: مشهور بن حسن آل سليمان، طبعة: دار ابن عفان، الطبعة الأولى، ١٤٢١ هـ.
- ٢١٤) الموسوعة التاريخية الجغرافية، مسعود الخوند، الناشر: دار رواد النهضة.
- ٢١٥) موسوعة الدفاع عن أصحاب رسول الله، الشيخ عبد القادر محمد عطا صوفي، طبعة: أضواء السلف.

- (٢١٦) الموسوعة العربية الميسرة ، طبعة المكتبة العصرية، الطبعة الثالثة، ٢٠٠٩م.
- (٢١٧) موسوعة الكتب العربية والإسلامية ، يحيى الشامي، طبعة: دار الفكر العربي، الطبعة الأولى، ١٩٩٣م.
- (٢١٨) موسوعة المدن العربية والإسلامية، يحيى الشامي، طبعة: دار الفكر العربي، الطبعة الأولى، ١٩٩٣م.
- (٢١٩) الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة، تأليف الندوة العالمية للشباب الإسلامي، الناشر: دار الندوة العلمية للطباعة والنشر، الطبعة الخامسة، ١٤٢٤هـ.
- (٢٢٠) موسوعة ماذا تعرف، الدكتور أحمد الحصين، الطبعة الثالثة، ١٤٢٥هـ..
- (٢٢١) موسى جار الله حياته آرائه مؤلفاته، محمد جورميز، أطروحة ماجستير حصل عليها من جامعة أنقرة في عام ١٩٩٠م.
- (٢٢٢) الموضوعات، أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي، تحقيق: نور الدين بن شكري، طبعة: أضواء السلف، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ.
- (٢٢٣) موقف ابن تيمية من الأشاعرة، عبد الحمين المحمود، طبعة: مكتبة الرشد، الطبعة الأولى، ١٤١٥هـ.
- (٢٢٤) موقف شيخ الإسلام ابن تيمية من آراء الفلاسفة، ابن تيمية ، طبعة : مكتبة المعارف، الطبعة الأولى، ١٤٢٤هـ.
- (٢٢٥) ميزان الاعتدال، الإمام محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، دراسة وتحقيق: علي معوض وعادل المجود، طبعة: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- (٢٢٦) نثر الجواهر والدرر، يوسف المرعشلي، طبعة: دار المعرفة، الطبعة الأولى، ١٤٢٧هـ.
- (٢٢٧) نزهة النظر شرح نخبة الفكر، أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني، طبعة: الاستقامة بالقاهرة، الطبعة الثانية، ١٣٦٨هـ.

٢٢٨) نظام الجامعة الإسلامية العلمية، موسى جبار الله، طبعة المطبعة القيمة، بمومباي، الهند.

٢٢٩) النهاية في غريب الحديث، أبي السعادات المبارك بن محمد الشيباني الجزري، طبعة: دار إحياء التراث العربي، اعتنى به محمد عاشور، الطبعة الأولى، ١٤٢٢ هـ.

٢٣٠) هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين، إسماعيل باشا البغدادي، طبعة: دار إحياء التراث العربي.

٢٣١) الوافي بالوفيات، صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي، تحقيق: أحمد الأرناؤوط، زكي مصطفى، طبعة: دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى، ١٤٢٠ هـ.

٢٣٢) الوجيز في أصول الفقه، مصطفى الزحيلي، طبعة: وزارة الأوقاف، قطر، الطبعة الثانية، ١٤٢٧.

٢٣٣) وسائل الشيعة، محمد بن حسن الحر العاملي، طبعة: مؤسسة آل البيت لإحياء التراث.

٢٣٤) الوشيعة في نقد عقائد الشيعة، موسى بن جبار الله، طبعة: لاهور، الطبعة الثالثة، ١٤٠٣ هـ.

٢٣٥) وصول الأخيار إلى أصول الأخبار، أبي الفرج عبدالرحمن بن علي ابن الجوزي، تحقيق: عبداللطيف الكوهكمري، طبعة: الخيام، قم. الناشر: مجمع الذخائر الإسلامية، الطبعة الأولى، ١٤٠١ هـ.

٢٣٦) وفيات الأعيان، نبيل عباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان، تحقيق: إحسان عباس، طبعة دار صادر.

فهرس الموضوعات

رقم الصفحة	الموضوع
٥	المقدمة: وتشتمل على أهمية الموضوع وأسباب اختياره، خطة البحث، ومنهجي فيه.
١٤	التمهيد:
١٥	المبحث الأول: وفيه ترجمة للشيخ موسى جار الله -رحمه الله-
١٦	المطلب الأول: اسمه ونسبه وكنيته.....
١٧	المطلب الثاني : نشأته العلمية.
١٩	المطلب الثالث: مذهبه العقدي.
٣١	المطلب الرابع: مذهبه الفقهي.
٣٢	المطلب الخامس:عصر الشيخ.
٤٦	المطلب السادس: رحلاته
٦٣	المطلب السابع: آثاره العلمية.
٧٤	المطلب الثامن: مرضه ووفاته.
٧٦	المبحث الثاني: الرد على المخالف ، دلالاته ، وثمراته
٧٧	المطلب الأول: دلالات الرد على المخالف
٨٤	المطلب الثاني: ثمرات الرد على المخالف.....
٨٨	الباب الأول: منهج الشيخ موسى جار الله -رحمه الله- في الرد على المخالفين
٨٩	الفصل الأول: اعتماده على الكتاب والسنة في ردوده ومناقشاته وفيه مبحثان.
٩٠	المبحث الأول: بيان اعتماد الشيخ على القرآن في ردوده ومناقشاته.....

٩٦	المبحث الثاني: بيان اعتماد الشيخ على السنة في ردوده ومناقشاته.....
٩٩	الفصل الثاني: استناد الشيخ إلى أقوال الصحابة والعلماء في ردوده ومناقشاته
١٠٠	المبحث الأول: بيان استناد الشيخ على أقوال الصحابة في ردوده ومناقشاته
١٠٣	المبحث الثاني: بيان استناد الشيخ على أقوال العلماء في ردوده ومناقشاته
١٠٨	الفصل الثالث: النقل من المصادر الأصلية للمخالفين في رده عليهم.....
١٠٩	المبحث الأول: بيان أهمية الرد على المخالفين من مصادرهم
١١٣	المبحث الثاني : بيان نماذج من نقل الشيخ عن المصادر الأصلية للمخالفين.....
١١٦	الباب الثاني: جهود الشيخ موسى جار الله - رحمه الله - في الرد على الرافضة.
١١٧	التمهيد: ويشتمل على تعريف موجز بالرافضة وتاريخها وبداية ظهورها وعقائدها.....
١١٨	المبحث الأول: المعنى اللغوي لكلمة الرافضة.....
١٢٠	المبحث الثاني: المعنى الاصطلاحي لكلمة الرافضة.....
١٢٢	المبحث الثالث: سبب تسميتهم بالرافض ومتى كان ذلك
١٢٦	المبحث الرابع: نشأة الرافضة.....
١٣١	المبحث الخامس: فرق الرافضة.....
١٣٥	المبحث السادس: عقائد الرافضة.....
١٣٩	الفصل الأول: جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في القرآن والرد عليهم
١٤٠	المبحث الأول: جهود الشيخ في بيان موقف الرافضة من القرآن والرد عليهم
١٥١	المبحث الثاني: جهود الشيخ في بيان أمثلة على تحريف الرافضة للقرآن والرد عليهم....
١٥٦	المبحث الثالث: جهود الشيخ في بيان اتهام الرافضة لأهل السنة بتحريف القرآن والرد عليهم.....

١٦٩	الفصل الثاني: جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في السنة والرد عليهم
١٧٠	المبحث الأول: جهود الشيخ في نقد أسانيد الرافضة.....
١٧٨	المبحث الثاني: جهود الشيخ في الرد على الرافضة في مسألة المسح على الخفين
١٨٩	المبحث الثالث: جهود الشيخ في بيان بطلان استدلال الرافضة بحديث فذك والرد عليهم.
١٩٩	الفصل الثالث: جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في الصحابة والرد عليهم
٢٠٠	المبحث الأول: جهود الشيخ في بيان موقف الرافضة من عدالة الصحابة والرد عليهم ..
٢١١	المبحث الثاني: جهود الشيخ في بيان موقف الرافضة من الصحابة والرد عليهم
٢١٧	المبحث الثالث: جهود الشيخ في بيان أمثلة من مطاعن الرافضة في صحابة النبي ﷺ والرد عليهم .
٢٢٣	المبحث الرابع: جهود الشيخ في بيان أمثله من مطاعن الرافضة في آل بيت النبي ﷺ والرد عليهم .
٢٣٠	الفصل الرابع: جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في الإمامة والأئمة والرد عليهم.....
٢٣١	المبحث الأول: جهود الشيخ في بيان موقف الرافضة من الإمامة والرد عليهم
٢٤٧	المبحث الثاني: جهود الشيخ في بيان أمثلة من غلو الرافضة في الأئمة.....
٢٦٠	الفصل الخامس: جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في المتعة والرد عليهم
٢٦١	المبحث الأول: جهود الشيخ في بيان منزلة المتعة عند الرافضة.....
٢٦٩	المبحث الثاني: جهود الشيخ في بيان الأدلة على تحريم المتعة.....
٢٨٤	المبحث الثالث: جهود الشيخ في الرد على الرافضة في استدلالهم بقوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾.....

٢٩٢	الفصل السادس: جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في التقية والبداءة والرد عليهم..
٢٩٣	المبحث الأول: جهود الشيخ في بيان قول الرافضة في التقية والرد عليهم
٣٠٥	المبحث الثاني: جهود الشيخ في بيان معنى البداءة وأصل عقيدة البداءة
٣١٠	المبحث الثالث: جهود الشيخ في بيان شبه الرافضة في البداءة والرد عليهم
٣١٤	الباب الثالث: جهود الشيخ في الرد على الفرق الأخرى المخالفة
٣١٥	الفصل الأول : جهود الشيخ موسى جار الله -رحمه الله- في بيان أصول أدلة الشرع.
٣١٦	التمهيد: ويشتمل على أقوال أهل السنة في أصول أدلة الشريعة (الكتاب، السنة، الإجماع، القياس).....
٣١٩	المبحث الأول: جهود الشيخ في بيان منزلة القرآن الكريم في الشرع.....
٣٢٥	المبحث الثاني: جهود الشيخ في بيان منزلة السنة في الشرع.....
٣٣٠	الثالث: جهود الشيخ في بيان منزلة الإجماع في الشرع.....
٣٣٤	المبحث الرابع: جهود الشيخ في بيان منزلة القياس في الشرع.....
٣٣٦	المبحث الخامس: جهود الشيخ في بيان فروع أدلة الشرع
٣٣٨	الفصل الثاني : جهود الشيخ موسى جار الله -رحمه الله- في الرد على طائفة القرآنيين
٣٣٩	التمهيد: ويشتمل على تعريف موجز بطائفة القرآنيين وتاريخها وبداية ظهورها وعقائدها.
٣٤٩	المبحث الأول: جهود الشيخ بيان معنى سنة الله وسنة النبي ﷺ والرد على القرآنيين..
٣٥٣	المبحث الثاني: جهود الشيخ في بيان سيرة النبي الأُمِّي الأمين في كتاب الله المبين والرد على القرآنيين.....
٣٥٧	المبحث الثالث: جهود الشيخ في بيان أن السنة حجة توجب الحكم قطعاً.....
٣٦٦	المبحث الرابع: جهود الشيخ في بيان شبه طائفة القرآنيين والرد عليهم

٣٦٩	الفصل الثالث: جهود الشيخ موسى جار الله - رحمه الله - في الرد على أهل الكلام والفلاسفة والباطنية.....
٣٧٠	التمهيد: ويشتمل على تعريف موجز في نشأة هذه الفرق وأهم عقائدهم.....
٣٨٢	المبحث الأول: بيان جهود الشيخ في الرد على أهل الكلام.....
٣٨٥	المبحث الثاني: بيان جهود الشيخ في الرد على الفلاسفة.....
٣٨٩	المبحث الثالث: بيان جهود الشيخ في الرد على الباطنية.....
٣٩١	الخاتمة:.....
٣٩٤	الفهارس.....
٣٩٥	○ فهرس الآيات.....
٤١٧	○ فهرس الأحاديث.....
٤٢٠	○ فهرس الآثار.....
٤٢٢	○ فهرس الفرق.....
٤٢٣	○ فهرس الأعلام.....
٤٣٠	○ فهرس الأماكن.....
٤٣٢	○ فهرس المصادر والمراجع.....